

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تأليف

درة اللغات الإسلامية الشيخ الإسلام العلامة

أحمد رضا خاں (الشری)

تعریب

حفید المؤلف العلامة محمد أحمد رضا خاں (الشری)

تخریج

أبو البرکات محمد نافع (أختر القادری)

www.jannatikaun.com

بركات الأسماء الأجل الأسناء

تأليف

فدوة الأنام الإمام الشيخ الإسلام العلامة
أحمد رضا خان الهندوي

تعريب

حميد المؤلف العلامة محمد إسماعيل الأزهري

فاح بالطنع ودرج السادة
أبو البركات محمد تاج الدين أحمد الفاضل

مُقَدِّمَةٌ

﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

بين يديك أخي في الله رسالة جليلة لإمام أهل السنة الشيخ أحمد رضا خان رضي الله عنه حول مبحث الاستعانة بالأنبياء والصالحين وفق مذهب جمهور الأمة البيضاء الغراء، بذلت جهدي في التصحيح والتخريج حسب ما أمكن.

أسأل الله أن يسلك بنا مسلك أهل السنة والجماعة وأعوذ به من كل شيطان

رجيم.



عملي في هذه الرسالة:

- ١- عزوت الآيات القرآنية الكريمة.
- ٢- خرجت الأحاديث النبوية الشريفة.
- ٣- عزوت أقوال العلماء إلى مصادرها حسبما أمكن لي.
- ٤- ضبطت نصوص الكتاب والسنة وشكلتها.
- ٥- نقلت أقوال شيخنا الأزهرى حفظه الله تعالى في توضيح بعض المواضع.
- ٦- وضعت آخر الكتاب:
- أ- كشف المصادر والمراجع المعتمدة في التحقيق.
- ب- فهرس المحتويات.

راجي رحمة ربه

ابو البركات محمد ثاقب اختر قادري

مجمع الشيخ اختر رضا الإسلامي

نيو كراتشي، إقليم سندھ، باكستان

٢٠٠٧/٢/١٢ء

نبذة تحتوي على ولادة الشيخ الإمام المہمام، وحید الزمان، فريد الأوان

أحمد رضا خان عليه الرحمة والرضوان

ونشأته وحياته وفاته.

اسمہ:

له عدة أسماء "محمد" واسمه التاريخي "المختار" (١٢٧٢هـ) الموافق (١٨٥٦ء) وسماه جده "أحمد رضا" وسمى الشيخ نفسه لشدة حبه واتباعه لحبيبه النبي ﷺ بعبد المصطفى. يقول في شعره الذي امتدح به النبي عليه السلام يخاطب نفسه:

خوف نہ رکھ رضا تو تو ہے عبد مصطفیٰ

تیرے لئے امان ہے تیرے لئے امان ہے

(حدائق بخشش)

يقول لا تخف شيئا فإنما أنت عبد المصطفى ﷺ فلك الأمان لك الأمان

بعض الناس يعترض على هذا فلا يراه سائغا ومنهم من يقول إنه شرك، ولا برهان له فيما ادعاه وهذا ديدنهم في كل ما يزعمون أنه شرك ويرمون الناس بالشرك على حسب زعمهم، وليس لهم سلطان فيما يزعمون بل يجحدون بكثير من نصوص الكتاب والسنة بحسب الظنون، وفي نفس هذه المسئلة أعنى التسمية بعبد المصطفى، دأبوا على دأهم فحرموا على الناس ما أحل لهم الحق المبين حيث يقول: ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ﴾ [الر: ٢١] وأمر نبيه ﷺ أن يخاطب الناس فيقول: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الر: ٥٣] الآية. وجلى أن ضمير المتكلم يرجع إلى الرسول ﷺ بدلالة السياق فلو كان هذا شركا لزم أن يكون الله قد أشرك وأمر نبيه ﷺ بالشرك وهذا ظهر أن هؤلاء همون المسلمين بالشرك وهم عنه برآء بل ويرمون الله جل و علا ونبيه ﷺ بهذه التهمة الشنيعة من حيث لا يشعرون، وصح عن النبي ﷺ أنه قال: ليس على المسلم في عبده ولا فرسه صدقة وفي الصحيح،

أن سيدنا حمزة قال وهو ثمل: هل أنتم إلا عبيد سيدي وذلك بحضرة النبي ﷺ ولم يأمره ﷺ بتجديد الإيمان بعد ما أفاق. فدل هذا على صحة إضافة العبد إلى غيره سبحانه وتعالى ولو كان شركا لأمره ﷺ بالتوبة ولنقل إلينا وللإمام أحمد رضا في جواز التسمي بعبد النبي فتوى ورسالة مستقلة "بذل الصفا لعبد المصطفى". وهذا مخلص ما ذكره الإمام أحمد رضا مع بعض تصرف.

وأبوه الشيخ نقى علي خان رحمه الله (م ١٢٩٧هـ — ١٨٨٠ء) وجدته الشيخ رضا علي خان كانا من كبار العلماء والعرفاء.

نسبه:

هو أحمد رضا بن محمد نقى علي بن محمد كاظم علي بن محمد أعظم بن محمد سعادت يار خان بن سعيد الله خان رحمهم الله. ولد الشيخ أحمد رضا لعاشر شوال المكرم (١٢٧٢هـ — المولف ١٤ من يونيو ١٨٥٦ء) في بريلي، مدينة من مدن الهند.

نشأته واشتغاله بأخذ العلم:

واشتغل الشيخ منذ الصبا بدراسة العلوم العقلية والنقلية واستكمل دراسة هذه العلوم وقد طعن في الرابعة عشر من عمره يقول رحمه الله: "وذلك لمنتصف شعبان (١٢٨٦هـ) ألف ومائتين وست ولثمانين وأنا إذ ذاك ابن ثلاثة عشر عاما وعشرة أشهر وخمسة أيام، وفي هذا التاريخ فرضت علي الصلاة وتوجهت إلى الأحكام"^(١).

ونال كما فرغ إجازة الافتاء عن أبيه وأستاذه وشيخه، يقول في كتاب إلى تلميذه الشيخ ظفر الدين البهاري:

"بحمد الله أفيت أول فتيا حينما كنت في الثالثة عشر من عمري، للرباع عشر من شعبان ١٢٨٦هـ ولو أعيش إلى العاشر من شعبان (١٣٣٦هـ) —

١٩١٧ء) تكون مدة الإفتاء خمسين سنة ولا أحصى شكرا لله على هذه النعمة الكبرى كما يجب^(١).

أساتذته:

أساتذته ليسوا بكثير قرأ بعض الكتب الابتدائية على مرزا غلام قادر البريلوي. وقرأ على والده الشيخ نقى علي خان أكثر الكتب، ومن أساتذته الشيخ عبد العلي الرامفوري قرأ عليه كتابا في الهيئة، والشيخ أبو الحسين أحمد النوري، والشاه آل رسول الماهروري، والشيخ أحمد بن زيني دحلان المكي، والشيخ عبد الرحمن المكي، والشيخ حسين بن صالح، رحمهم الله أجمعين^(٢).

سلوكه وأخذه الطريقة:

وقد بايع مع أبيه علي يد سيد آل رسول الأحمدي وأخذ إجازة البيعة في السلسلة القادرية من شيخه وألبسه شيخه الخرقة واستخلفه.

خدماته الدينية:

اشتغاله بالتدريس والإفتاء بعد ما تخرج اشتغل الشيخ بالتدريس والإفتاء والتصنيف والوعظ والإرشاد وإصلاح الأمة المسلمة وكان أكبر همه في التصنيف فقد ألف أكثر من ألف كتاب في خمسين علما، أكثرها مطبوعة، وهذه الكتب في اللغة العربية، الأردوية والفارسية.

سرعة قلمه:

وكان الشيخ رحمه الله سريع الكتابة قوي الذاكرة غنيا عن مراجعة الكتب غالبا حين التصنيف والتأليف، فقد كان تحضره العلوم، مرتبة في ذهنه دائما، والشاهد على سرعة كتابته وقوة حفظه كتابه "النيرة الوضيئة في شرح الجوهرة المضيئة"، وقصته أنه النقي أول حجه (١٢٩٦هـ) بالشيخ حسين بن صالح جمال الليل، فتأثر

(١) حيات أعلى حضرت، الجزء الأول.

(٢) أنظر المصدر السابق.

به الشيخ حسين جدا، وطلب منه أن يشرح كتابه "الجوهرة المضيئة" بالعربية فشرحه في يومين وسماه بالاسم التاريخي "النيرة الوضيئة في شرح الجوهرة المضيئة" (١٢٩٥هـ) ثم زاد عليه بعض التعليقات والحواشي، وسماه بالاسم التاريخي "الطيرة الرضيئة على النيرة الوضيئة" (١٣٠٨هـ)، وأيضاً قد إليه علماء مكة المشرفة سؤالا متعلقا "بالنوط" قد عجز كبار العلماء حلّه، فأبجح الشيخ رحمه الله مسألتهم بحواب شاف كاف وكتبه ارتجالا بلا مراجعة الكتب بلسان عربي مبين، وسماه بالاسم التاريخي "كفل الفقيه الفاهم في أحكام قرطاس الدراهم" (١٣٢٤هـ) ثم كتب عليه ضميمه بعد ما رجع إلى بلاده الهند وسمّاها بالاسم التاريخي "كاسر السفية السواهم في إبدال قرطاس الدراهم" (١٣٢٩هـ) ثم نقلها إلى الأردوية وسمّاها بالاسم التاريخي "الذيل المنوط برسالة النوط" (١٣٣٩هـ) والرسالة المذكورة من جملة النماذج الدالة على وفور علمه وبراعته في الفقه ونبوغه ودقة فهمه وتميزه عن أقرانه بل وعن كثير ممن مضى بالتنقيح والغوص على المكنون من درر العلوم مما خفي على كثير من الناس وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم.

وفاته:

انتقل جدي الشيخ الإمام أحمد رضا رحمه الله في ٢٥ من صفر ١٣٤٠هـ — خلال أذان الجمعة عند قول المؤذن حي على الفلاح كأنه رحمه الله يجيب المؤذن ويلبي الداعي إلى الفلاح فأفلق وفاز بالنجاح ببلدة بريلي الشريفة.

والإمام استخرج سنة وفاته قبل إرتحالته بخمسة أشهر في رمضان سنة

١٣٣٩هـ من قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَيَطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ [الدحر: ١٥].

الفقيه محمد إسماعيل الأزهرى غفرله الفري.

٢٥ من رمضان ١٤٢٥هـ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ورد علی الشیخ الإمام أحمد رضا رحمہ اللہ سؤال عن الاستعانة بالأولياء صورته
کما یلی:-

ما بقول علماء الدين في هذه المسألة: يزعم الوهابي أن معنى الآية ﴿وَأَيُّكَ
نُتَعِّينُ﴾ [الأنعام: ۵] كما یلی.

دیکھ حصر نستعین اے پاک دین استعانت غیر سے لائق نہیں
ذات حق ہے بے شک نعم المستعان حیف ہے جو غیر حق کا ہودھیان

یعنی الاستعانة بغير الله شرك، انظر الحصر في نستعين يانزيها في الدين! لا
تليق الاستعانة بالغير، إن الله نعم المستعان. التوجه إلى غير الحق حيف.

ويذكر ان عقيدة العلماء والصوفية الكرام كذلك. وهذا هو ما اعتقده الشيخ
مصلح الدين الشيرازي حيث يقول:

”نداریم غیر از تو فریاد رس“ یعنی لا نتخذ سواك مغیثا.

وكان الشيخ المولانا النظامي الکنجوي أيضا يقول في دعائه

بزرگا بزرگی دہا بے کسم توئی یاری بخش ویری رسم

یعنی یا عزیز یا معز انا ذلیل، معدم القدرة، أنت المعین أنت المغیث.

هو يذكر حكاية الشيخ سفيان الثوري رحمه الله تعالى اللاصقة بالقلب،
والباعثة للعبرة، المكتوبة في تحفة العاشقين: كان الشيخ رحمه الله يصلي يوما، فإذا قرأ
﴿نُتَعِّينُ﴾ خَرَّ مغشيا عليه، فلما أفاق قال: يقول رب العالمين ﴿وَأَيُّكَ
نُتَعِّينُ﴾، وأستعين أنا بغير الحق فمن ذا يكون أكثر إساءة للأدب مني؟ ويذكر

الآية الأخرى التي ذكرت فيها قصة إبراهيم الخليل ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلدِّينِ﴾ [الأنعام: ٧٩]، ويذكر الكثير من الآيات الشريفة والأحاديث الكريمة وأقوال العلماء والصوفية. لذلك أتمس من حضرتكم أن تفضلوا برّد ذلك حتى أحدث به الوهابي. أجبوا عن الآية بالآية، والحديث بالحديث، والأقوال بالأقوال، وليكن المعنى لفظياً،^(١) بينوا توجروا.

الرافع

نياز احمد نبي خان من سهسوان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وبه نستعين، والصلاة والسلام على أعظم غوث وأكرم معين محمد وآله وصحبه أجمعين. الحمد لله! الآية الكريمة مؤمن بها لكل مسلم، وما نقل من شعر مولانا السعدي ومولانا النظامي حق، ولكن الوهابي من كلم الحق يريد إثبات الباطل ولن يتأتى له. أما كريمة ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ فلا علاقة لها بهذا المقام. فيها التوجه عن قصد عبادة أي إنما أقصد بعبادتي الذي خلق السموات والأرض، وليس فيه ذكر مطلق التوجه حتى يجوز أن يندرج فيه الاستعانة بالأنبياء والأولياء عليهم الصلاة والسلام. فسر هذه الآية في الجلالين :

قالوا له: ما تعبد قال: إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ ﴿قصدت بعبادتي﴾^(١) الخ لو كان مطلق التوجه مراداً بالآية، يكون مشافهة أحد بقول شركاء، واستقبال القبلة في الصلاة شركاء، لأن القبلة أيضاً غير الله ويكون قوله تعالى: اٰحْيَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوْهَكُمْ

(١) هذه ترجمة ما قال السائل.

(٢) تفسير الجلالين: ١٩٥.

سَطَرُهُ ﴿ [البقرة: ١٥٠] أمرا بالشرك معاذ الله، ولكن الوهابية فهمهم قليل. الاستعانة الحقيقية في مناجاة السعدي ومولانا النظمي مقصورة على الله سبحانه وتعالى، ولا شك أن حقيقة هذه الأمور وحقيقة كل كمال، بل وحقيقة الوجود مختصة به سبحانه وتعالى.

ومعنى الاستعانة الحقيقية أن يعتقد أن الله سبحانه وتعالى قادر بذاته مالك مستقل غني، واعتقاد هذا المعنى في غير الله سبحانه وتعالى شرك عند كل مسلم، ولا يعتقد هذا المعنى في غيره تعالى مسلم، بل يعتقد المسلمون غيره تعالى واسطة مدده تعالى ووسيلة في قضاء الحوائج، وهذا حق قطعاً والله تعالى نفسه أمر به في القرآن العظيم إذ يقول: ﴿ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ ﴾ [المائدة: ٣٥]. فالاستعانة بغيره سبحانه وتعالى على هذا القصد أعني التوسل لا ينافي حصر الاستعانة المستفاد من قوله: اِرْبَابًاكَ نَسْتَعِينُ ﴿ [الفاتحة: ٥]، كما أن الوجود الحقيقي أعني كونه سبحانه وتعالى موجود بذاته من غير إيجاد أحد مختص به تعالى وتقدس، ومع ذلك لا يكون إطلاق اسم الموجود على غير الله سبحانه وتعالى شركاً ما لم يرد ذلك الوجود الحقيقي، وأول عقيدة لأهل الإسلام أن حقائق الأشياء ثابتة. كذلك العلم الحقيقي الذاتي الذي يحصل من غير عطاء، والتعليم الحقيقي وهو أن يلقي العلم بنفسه من غير حاجة إلى آخر، كل ذلك مختص بالله سبحانه وتعالى. ثم لن يكون إطلاق العلم على غيره تعالى أو طلب العلم منه شركاً ما لم يرد ذلك المعنى الأصلي للعلم والتعليم، والله تعالى نفسه يقول في القرآن العظيم لعباده "عليهم^(١)" و"علماء^(٢)"، ويقول عن حضرة سيد الكون ﷺ: ﴿ يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ﴾ [البقرة: ١٢٩]. كذلك شأن الاستعانة

(١) قال الله عز وجل حكاية عن يوسف عليه السلام ((قال اجعلني على خزائن الأرض إن حفظ علمي)) [يوسف: ٥٥] وقال ((رفيع درجت من نساء وفوق كل ذي علم عليم)) [يوسف: ٧٦] و ((وبشروه بعلام عليم)) [الذريات: ٢٨].

(٢) قال تبارك وتعالى ((لو لم يكن لهم إله أن يعلمه علماء بني إسرائيل)) [الشعراء: ١٩٧] و ((إنما يخشى الله من عباده العلماء)) [فاطر: ٢٨].

والإغانة حقیقتها مختصة بالله سبحانه وتعالى، وهما بمعنى الوسيلة والتوسل والتوسط ثابتان لغيره سبحانه وتعالى وجائزان قطعاً بل إن هذا المعنى أعني التوسل والتوسط مختص بغيره سبحانه وتعالى. والله تعالى منزّه عن أن يكون وسيلة وواسطة فمن فوق الله حتى يكون الله وسيلة إليه؟ ومن هو المغيث حقاً دونه سبحانه وتعالى حتى يكون سبحانه وتعالى واسطة في البین؟ من أجل هذا قال ﷺ للأعرابي الذي قال له: (يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ! إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ إِلَى اللَّهِ وَنَسْتَغْفِرُ بِاللَّهِ إِلَيْكَ) قَالَ ﷺ: (وَيَحْكُ إِنَّهُ لَا يُسْتَفْعَى بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ شَأْنُ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ^(۱)) رواه أبو داود عن جابر بن مطعم رضي الله عنه. فأهل الإسلام إنما يستعينون بالأنبياء والأولياء هذه الاستعانة التي لو فعلت بالله ﷻ غضب الله ورسوله وحكما بأنها إساءة أدب مع الله جلّ وعلا، والحق أن المرء لو استعان بالله هذه الاستعانة أعني التوسل معتقداً لمعناها كفر، ولكن سفاهة الوهابية جلت عن البيان، لا أدب لهم مع الله، ولا خشية من الرسول ﷺ، ولا رعاية إيمان حيث أقحموا هذه الاستعانة المستحيلة على الله قطعاً في مدلول ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ۵]. ويكادون يخصوصونها بالله سبحانه وتعالى. كان صفیه وهابى أنشد بالأردوية:

وہ کیا ہے جو نہیں ملتا خدا سے جسے تم مانگتے ہو اولیاء سے

یعنی ما الذي لا يحصل من عند الله فتطلبونه من الأولياء (قال الشيخ رضا)

فأنشدت.

توسل کر نہیں سکتے خدا سے اے ہم مانگتے ہیں اولیاء سے

یعنی لا نستطيع أن نتوسل بالله، فنطلب من الأولياء أن يكونوا لنا عند الله

تعالى وسيلة، لأنه غير سائق أن تتخذ الله تعالى وسيلة، فذلك ما نطلب من الأولياء أن

يكونوا وسيلتنا إلى الله تعالى وذريعة إلى قضاء الحاجات.

(۱) أخرجه أبو داود في السنن: ۲۳۲/۱ كتاب النساء باب في المهمية، الحديث رقم ۴۷۲۶ والبيهقي في مسنده: ۳۵۵/۸، حديث

رقم ۳۴۳۲ والطبرانی في الكبير: ۱۲۸/۲، حديث رقم ۱۵۴۷.

ورد الله عز وجل في القرآن العظيم سفاهتهم هذه بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ قُلُّمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [السجدة: ٦٤]. هل كان الله تعالى عاجزاً عن أن يغفر لهم بنفسه؟ كلاً عياداً بالله من ذلك، فلما ذا قال: اجَّاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ؟ [السجدة: ٦٤] إنما قال ذلك لأنه سبحانه وتعالى أراد منهم التوسل بالنبي، وجعله شرطاً لحصول هذه النعمة. وذلك مقصدنا الذي صرحت به الآية، ولكن الوهاية قوم لا يعقلون.

أ رأيتم لو كان قصد مطلق الاستعانة على الله سبحانه وتعالى مراداً بقوله: اِوَايَاكَ نَسْتَعِينُ؟ [المائدة: ١٥]، أفإنما حينئذ يكون الاستعانة بالأنبياء والأولياء شركاً دون غيرهم؟ أو هؤلاء هم غير الله وسائر الناس والأشياء آلهة عند الوهاية؟ أم سمي الله تعالى هؤلاء خاصة في الآية، وجعل الله الاستعانة بهم شركاً، وأباح الاستعانة بغيرهم؟ كلاً إذا تقرر عند الوهاية أن مطلق الاستعانة مختصة بالله سبحانه وتعالى، وأن الاستعانة بغيره سبحانه شرك، فأبما استعانة بغيره سبحانه وتعالى فهي شرك أبداً على كل حال، لأن الكل بشراً أو جماداً أو أحياء أو أمواتاً وذوات أو صفات وأفعالا أو أحوالا مندرجة تحت مفهوم غير الله، فماذا الجواب عن قوله تعالى: اَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ [البقرة: ١٥٣]؟ أ الصبر إله أمر الاستعانة به أم الصلاة رب، طلب سبحانه منا الاستعانة به؟ وقال عز من قائل في آية أخرى: اَوْتَعَاوُنَا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى [المائدة: ٢]. أ رأيتم لو كان حصول العون من غيره سبحانه وتعالى مستحيلاً. فماذا محصل هذه الآية؟ ولو كان ممكناً فأي مانع من استعانة بمن يجوز منه حصول المدد؟

أحاديث دالة على جواز الاستعانة بالغير من أفعال

أما الأحاديث الدالة على هذه الاستعانة فلا تحصى كثرة.

(الحديث: ١)

البخاري والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (اسْتَعِينُوا بِالْقُدْوَةِ وَالرُّوحَةِ وَشَيْءٍ مِنَ الدَّلِجَةِ) ^(١).

(الحديث: ٢، ٣)

الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه، والحكيم الترمذي عن ابن عباس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ (اسْتَعِنْ بِيَمِينِكَ عَلَى حِفْظِكَ) ^(٢).

(الحديث: ٤)

وابن ماجة والحاكم والطبراني في الكبير والبيهقي في شعب الإيمان عنه رضي الله عنه عن النبي ﷺ (اسْتَعِينُوا بِطَعَامِ السَّحْرِ عَلَى صِيَامِ النَّهَارِ وَبِالْقِيلُولَةِ عَلَى قِيَامِ اللَّيْلِ) ^(٣).

(الحديث: ٥)

والدبلي في مسند الفردوس عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ (اسْتَعِينُوا عَلَى الرِّزْقِ بِالصَّدَقَةِ) ^(٤).

(١) أخرجه البخاري في صحيحه: ٢٢/١، كتاب الإيمان، باب الدين يسر، الحديث رقم ٢٩ والنسائي في السنن: ١٢٢/٨، كتاب الإيمان، باب الدين يسر، الحديث رقم ٥٠٣٤ وابن حبان في صحيحه: ١٦٣/٢، الحديث رقم ٢٥١ والبيهقي في السنن الكبرى: ١٨/٣، الحديث رقم ٤٥١٨ وفي شعب الإيمان: ١٠١/٣، الحديث رقم ٣٨٨١ وأبو يعلى في مسنده: ٤٧٢/١١، الحديث رقم ٦٥٩٤ والقضاة في مسند الشهاب: ١٠٤/٢.

(٢) أخرجه الترمذي في سننه: ٣٩/٥، كتاب العظم، باب ما جاء في الرخصة فيه حديث رقم ٢٦٦٦ والحكيم الترمذي في نواتر الأصول: ١٧٤/١ لم أجد في نسخة سنن الترمذي والنواتر لفظ "على حفظك" ولكن وجدت في المعجم الأوسط للطبراني: ٢٤٥/١، الحديث رقم ٨٠٦ ومجمع الزوائد: ١٥٢/١.

(٣) أخرجه ابن عزيمة في صحيحه: ٢١٤/٣، الحديث رقم ١٩٣٩ والحاكم في المستدرک: ٥٨٨/١، الحديث رقم ١٥٥١ وابن ماجة في سننه: ٥٤٠/١، كتاب الصيام، باب ما جاء في السحور، الحديث رقم ١٦٩٣ والبيهقي في شعب الإيمان: ١٨٣/٤، الحديث رقم ٤٧٤٢ والطبراني في الكبير: ٢٤٥/١١، الحديث رقم ١١٦٢٥، كلهم عن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعا وعبد السرزالي في المعجم: ٢٢٩/٤ عن طاووس مرسلا، الحديث رقم ٧٦٠٣.

(٤) أخرجه الدبلي في مسند الفردوس: ٩٠/٣، الحديث رقم ٤٢٥٤.

(الحديث: ٦)

وابن عدي في الكامل عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ (استعيتوا على النساء بالقرى فإن إحداهن إذا كثرت ثيابها وحسنت زينتها أغضبها الخروج) ^(١)

(الحديث: ٧ إلى ١٠)

أخرج الطبراني في الكبير والعقيلي وابن عدي وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب عن معاذ بن جبل، والخطيب عن ابن عباس، والخلعي في فوائده عن أمير المؤمنين علي المرتضى، والخرائطي في اعتلال القلوب عن أمير المؤمنين عمر الفاروق رضي الله عنه عن النبي ﷺ: (استعيتوا على إيجاح الحوائج بالكتمان) ^(٢).

هذه عشرة أحاديث في الاستعانة بالأفعال.

أحاديث في جواز الاستعانة بالأشخاص

وإليك عشرين حديثاً في الاستعانة بالأشخاص حتى تكمل العدة ثلثين (ثم سرد الأحاديث، وأنا أذكر لك مما سرد بعضاً* فقال الشيخ رضا رحمته).

(الحديث: ١١)

وروى أحمد وأبو داود وابن ماجه بسند صحيح عن أم المؤمنين الصديقة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله ﷺ: (إنا لا نستعين بمشرك) ^(٣).

* هكذا في الطبعة الأولى أما الآن فقد أنشأنا الأضخري بالأحاديث كلها.

(١) أخرجه ابن عدي في الكامل: ٣١٢/١ عن أنس بن مالك رضي الله عنه في ترجمة سماعة بن عمار والبيهقي في مسند العرموس: ٨٥/١ عن معاذ بن جبل، الحديث رقم ٢٧٠.

(٢) أخرجه الطبراني في المعجم: ٢٩٩/٢، الحديث رقم ١١٨٦ والكبير: ٩١/٢٠، الحديث رقم ١٨٢ والأوسط: ٥٥/٣، الحديث رقم ٢٤٥٥ والعلل في الطبقات: ١٠٨/٢ وأبو نعيم في الحلية: ٢١٥/٥ و ٩٦/٦ والبيهقي في شعب الإيمان: ٢٧٧/٥، الحديث رقم ٦٦٥٥ وابن عدي في الكامل: ٣٦٠/٢ و ١-١/٣ والقطامي في مسند الشهاب: ٤١٦/١، الحديث رقم ٧٠٨ والصيداوي في معجم الشيوخ: ٢٣٢/١ والرويان في مسند: ٤١٧/٢، الحديث رقم ١٤٤٩ والبيهقي في مسند العرموس: ٨٥/١، الحديث رقم ٢٦٩ من رواية معاذ بن جبل والخطيب في تاريخ بغداد: ٥٦/٨، الحديث رقم ٤١٢٤، وابن حبان في المحرر والجمع: ٢٨٥/١ من حديث ابن عباس والخرائطي في اعتلال القلوب: ٢٩٦ من رواية عمر رضي الله تعالى عنهم أجمعين.

(٣) أخرجه أبو داود في السنن: ٧٥/٣، كتاب الجهاد، باب في الشرك بينهم له، الحديث رقم ٢٧٢٢ وابن ماجه في مسند: ٩٤٥/٢، كتاب الجهاد، باب الاستعانة بالمشركين، الحديث رقم ٢٨٢٢ والإمام أحمد في مسند: ٩٧/٢، الحديث رقم ٢٤٤٣ وابن حبان: ٢٨/١٦، الحديث رقم ١٧٢٦ والدارمي في السنن: ٣٠٥/٣، الحديث رقم ٢٤٩٦ والسيوطي في مسند الكوفي: ٢٣١/٥ و

لو لم تجز الاستعانة بالمسلمين أيضا فلما ذا حصّ المشرك؟ ومن أجل ذلك كان أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه يقول لعبد نصراني له، يدعى "وثيقا"، وكان أمينا في أمور الدنيا، يقول: (أَسْلِمَ أَسْتَعِينَ بِكَ عَلَى أَمَانَةِ الْمُسْلِمِينَ) وكان العبد يأبى فيقول (إِنَّا لَا نَسْتَعِينَ بِمُشْرِكٍ).

(الحديث: ١٢)

روى الإمام البخاري في التاريخ عن حبيب* بن يساف: (قال ﷺ: إِنَّا لَا نَسْتَعِينَ بِالْمُشْرِكِينَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ)^(١) ورواه الإمام أحمد أيضا.

(الحديث: ١٣)

في الصحيحين للبخاري ومسلم وفي سنن النسائي أن بعض قبائل العرب استعانوا به ﷺ فأعالمهم، وهذا لفظه "عن انس رضي الله عنه أن النبي ﷺ: (أَنَّهُ رَغَلَ وَذَكَوَانُ وَعَصِيَّةٌ وَتَوَلَّحَيَانُ فَرَعَمُوا أَنَّهُمْ قَدْ أَسْلَمُوا وَاسْتَمَدُّوهُ عَلَى قَوْمِهِمْ فَأَمَدَّهُمُ النَّبِيُّ ﷺ)^(٢).

(الحديث: ١٤)

روى الأئمة مسلم وأبو داود وابن ماجه* والطبراني في المعجم الكبير عن ربيعة بن كعب الأسلمي رضي الله عنه قال: (كُنْتُ أَيْتُ مَعَ رَسُولِ ﷺ فَأَتَيْتُهُ بِوَضُوئِهِ

١٧٩/٥، الحديث رقم ٨٧٦- و ٨٨٨٦ واسحاق بن راهوية المخطوط في مسنده: ٢٥٦/٢، الحديث رقم ٧٥٩ وابن أبي شيبة:

١٨٧/٦، الحديث رقم ٣٣١٦٢ من رواية أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها مرفوعاً.

* والمصحح حبيب أنظر التاريخ الكبير ٣٠٩/٣.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف: ١٨٧/٦، الحديث رقم ٣٣١٥٩ والمصنف في المستدرج: ١٣٢/٢، الحديث رقم ٣٥٦٣

والبخاري في التاريخ الكبير: ٢٠٩/٣ والطبراني في الكبير: ٢٢٣/٤، الحديث رقم ١١٩٤ والرواهان في مسنده: ١٥٠/٢، الحديث

رقم ١٤٦٩ من رواية حبيب بن يساف وأخرجه المصنف نحوه أيضا في مستدرجه من رواية أبي حميد الساعدي: ١٣٣/٢، الحديث

رقم: ٢٥٦٤ والبيهقي في مسنده: ٣٧/٩.

(٢) أخرجه الإمام البخاري في صحيحه: ١١١٥/٣، كتاب الجهاد باب القوم بالهدى، الحديث رقم ٢٨٩٩ وأبو عروبة في مسنده:

١٦٤/٤، الحديث رقم ٧٣٤٩ والإمام أحمد في مسنده: ١٠٩/٣، الحديث رقم ١٢٠٨٣ و ٢٥٥/٣، الحديث رقم ١٣٧٠٨ وأبو

يعلى في مسنده: ٤٤٨/٥، الحديث رقم ٣١٥٩ و ٣٠٠/٥، الحديث رقم ٢٩٢١.

* ما وجدت الحديث في نسخ سنن ابن ماجه التي عندي لكن عزي علي القاري في المرقاة: ٣٣٤/٣ إلى ميرك أنه قال: ورواه انس

باجه، الله أعلم.

وَحَاجَّتِهِ فَقَالَ لِي: (سَلْ)، ولفظ الطبراني (فَقَالَ يَوْمًا يَا رَبِّعَةَ، سَلْنِي فَأَعْطَيْتُكَ)، رجعنا إلى لفظ مسلم (قَالَ: فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَاكَ فَقَالَ أَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السُّجُودِ)^(١). هذا الحديث الصحيح الجليل، والحمد لله حاسم للوهابية بكلّ كلماته، قال النبي ﷺ: (أَعِنِّي) وهذا يقال له استعانة، وقوله ﷺ: (سَلْ) على وجه الإطلاق جبل أي جبل على نفس الوهابية، وظهر منه جلياً أن النبي ﷺ يمكنه أن يقضي كل حاجة والمأرب كلها، دنيا وأخرى في يده، حيث قال: (سَلْ) من غير تقييد وتخصيص. قال الشيخ المحقق عبد الحق المحدث الدهلوي في شرح المشكاة تحت هذا الحديث:

از اطلاق سوال كه فرمود (سَلْ) بخواه تخصیص نكرد بمطلوبه خاص معلوم می شود كه كار هر بدست اومت وكرامت اومت هر چه خواهد وهر كرا خواهد باذن پروردگار خود بد.

(٢)

فإن من جودك الدنيا وضررها

ومن علومك علم اللوح والقلم

يعني يعلم من إطلاقه ﷺ السؤال أي قوله ﷺ: (سَلْ) وإنه لم يخص بمطلوب

معين، أن الأمر كله بيده الكريمة ﷺ، يعطي بإذن ربه من شاء ما شاء.

فإن من جودك الدنيا وضررها

ومن علومك علم اللوح والقلم

وقال العلامة القاري عليه رحمة الباري في المرقاة شرح المشكاة: "يؤخذ من

إطلاقه ﷺ الأمر بالسؤال أن الله تعالى مكنه من اعطاء كل ما أراد من خزائن

(١) أخرجه مسلم في صحيحه: ٣٥٣/١، كتاب الصلاة، باب فضل السجود والحث عليه، الحديث رقم ٤٨٩ والسائي في السنن:

٢٢٧/٢، كتاب التطبيق باب فضل السجود، الحديث رقم ١١٢٦ وفي السنن الكبرى: ٢٤٢/١، الحديث رقم ٧٢٣ وأبو داود:

٣٥/٢، كتاب الصلاة باب وقت قيام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل، الحديث رقم ١٣٢٠ وأبو عوانة في مسنده: ٤٩٩/١،

الحديث رقم ١٨٦١ والبيهقي في السنن الكبرى: ٤٨٦/٢، الحديث رقم ٤٣٤٤ والطبراني في المعجم الكبير: ٥٦/٥، الحديث رقم

الحق^(١). ثم قال علي القاري العلامة أحله الله دار المقامة: "وذكر ابن سبع في خصائصه وغيره إن الله تعالى أقطع أرض الجنة يعطي منها ما شاء لمن يشاء"^(٢) وهذا الإمام الأجل سيدي ابن حجر المكي قدس سره الملكي قائلا في "الجوهر المنظم": "أنه عليه السلام خليفة الله الذي جعل خزائن كرمه وموائد نعمه طوع يديه ونحت إرادته، يعطي منها من يشاء ويمتنع من يشاء"^(٣). وقد بلغ التصريح بهذا المعنى في كلمات الأئمة والعلماء والأولياء والعرفاء مبلغ التواتر، من شاء أن يتور بصر إيمانه بأنوار كلماتهم فعليه مطالعة رسالتنا في هذا المعنى "سلطنة المصطفى في ملكوت كل الورى".

ثم هذه نازلة أي نازلة على الوهابية أشد من كل نازلة في هذا الحديث الجليل أن يسأل ربيعة بن كعب رضي الله عنه بأمر الرسول عليه الصلاة والسلام مرافقته عليه السلام في الجنة، وهذا شرك مبين عند الوهابية ولكن ما التكوى من هذا وقد ألف الفقيه (الشيخ أحمد رضا قدس سره) فيما مضى قريبا رسالة سماها "إكمال الطامة على شرك سوي بالأمور العامة". أثبت فيها بتوفيقه تعالى بثلاث مائة وستين حديثا أنه لم يعصم من الشرك على زعم الوهابية أحد من الأنبياء والملائكة، حتى سيد العالمين سيدنا محمد عليه السلام وحتى رب العزة نفسه لم يعصم من الشرك، والعياذ بالله تعالى ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(الحديث الخامس عشر والأحاديث حتى الحديث الثامن وعشرين) جاء في أربعة عشر حديثا أنه عليه السلام قال: (اطْلُبُوا الْخَيْرَ عِنْدَ حِسَانِ الْوُجُوهِ)^(٤) وفي لفظ:

(١) المرقاة: ٢/٢١٣.

(٢) المرقاة: ٢/٢١٣.

(٣) الجوهر المنظم: ١٢.

(٤) روى الحديث هذا لفظ عن أسانيد متعددة فأعرجه الطبراني في الأوسط: ١٧٦/٦، الحديث رقم ٦١١٧ والطبراني في المعجم: ١٣٨/٢ وأبو نعيم في الحلية: ١٥٦/٣ وابن عدي في الكامل: ٢٩٠/٣ من رواية حاتم رضي الله عنه وأعرجه ابن عيسى في مسنده: ١٩٩/٨، الحديث رقم ٢٧٥٩ والبيهقي في شعب الإيمان: ٢٧٨/٣، الحديث رقم ٣٥٤١ والبخاري في التاريخ الكبير: ٥١/١ وفي التاريخ الصغير: ١٧٦/١ وابن عدي في الكامل: ٦٥/٧ والحلي في القطع: ١٢١/٢ من رواية أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها وابن راهوية في مسنده: ٩٤٧/٣، الحديث رقم ١٦٥١ من رواية أن مصعب الأنباري وعبد بن حميد في مسنده: ٢٤٣/١، الحديث رقم ٧٥١ والمصنف في مسند الشهاب: ٣٨٤/١، الحديث رقم ٩٦١ وابن عدي في الكامل من حديث عبد

(اطْلُبُوا الْخَيْرَ وَالْحَوَائِجَ مِنْ حِسَانِ الْوُجُوهِ) ^(١) وفي لفظ: (اطْلُبُوا الْحَاجَاتِ عِنْدَ حِسَانِ الْوُجُوهِ) ^(٢) وفي لفظ: (إِذَا ابْتَغَيْتُمُ الْمَعْرُوفَ فَاطْلُبُوهُ عِنْدَ حِسَانِ الْوُجُوهِ) ^(٣) وفي لفظ: (إِذَا طَلَبْتُمُ الْحَاجَاتِ اطْلُبُوهَا عِنْدَ حِسَانِ الْوُجُوهِ) ^(٤) وفي لفظ بزيادة: (فَإِنْ قَضَى حَاجَتَكَ قَضَاهَا بِوَجْهِ طَلَقٍ وَإِنْ رَدَّكَ رَدَّكَ بِوَجْهِ طَلَقٍ) ^(٥) أخرجه الإمام البخاري في التاريخ وأبو بكر بن أبي الدنيا في قضاء الحوائج وأبو يعلى في مسنده والطبراني في الكبير والعقيلي وابن عدي والبيهقي في شعب الإيمان وابن عساكر عن أم المؤمنين الصديقة، ^(٦) وعبد بن حميد في مسنده وابن حبان في الضعفاء وابن عدي في الكامل والسلفي في الطيوريات عن عبد الله بن عمر الفاروق ^(٧) رضي الله تعالى عنهما، وابن عساكر وكذا الخطيب في تاريخهما عن أنس بن مالك ^(٨) رضي الله عنه بلفظ (الْتَمِسُوا) والطبراني في الأوسط والعقيلي والخراطي في اعتلال القلوب وتمام في فوائده وأبو سهل عبد الصمد بن عبد الرحمن البزاز في جزئه وصاحب المهرواني عن جابر بن عبد الله ^(٩)، والدارقطني في الأفراد بلفظ (ابْتَغُوا) والعقيلي وابن أبي

الله بن عمر رضي الله عنهما، وأخرجه العقيلي في الضعفاء: ٣٢٠/٢ من رواية أبي هريرة رضي الله عنه. وفيه: ٣٤٠/٢ أيضا من رواية ابن عباس. وكذلك روى الخطيب عن ابن عباس رضي الله عنهما في تاريخ بغداد: ١١٦/٧، ١٢٢/١١، ١٥٨/٣١.

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير: ٨١/١١، الحديث رقم ١١١١٠ عن ابن عباس.
(٢) أخرجه ابن عدي في الكامل: ٢٠٤/٢.

(٣) أخرجه علي بن أبي حمزة في كسر العمال: ٢١٩/٦، الحديث رقم ١٦٧٩٠ ورواه ابن عدي في الكامل: ٢٨٧/٧ ولكن فيه لفظ تم جمال الوجوه. وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان: ٢٣٥/٧، الحديث رقم ١٠٨٧٦.

(٤) قال المحلوي في كشف الغطاء: ١٥٢/١ "وفي رواية القسطلي إذا طلبتم الحاجات فاطلبوها إلى حسان الوجوه". وكذا في مقاصد الحسنة للسجواني، ص ٩١.

(٥) قال المحلوي في كشف الغطاء: ٢٠١/١ "وراد بعضهم فإن قضى حاجتك قضاه بوجه طلق وإن ردك ردك بوجه طلق".

(٦) التاريخ الكبير: ٥١/٦ والتاريخ الصغير: ١٧٦/٢ ومسند أبي يعلى: ١١٩٩/٨، الحديث رقم ١٧٥٩ وشعب الإيمان: ٢٧٨/٣، الحديث رقم ٣٥٤١ وقضاء الحوائج: ٥١/٢، الحديث رقم ٥٣ وتاريخ دمشق: ١٨٤/٢٢ و ١٥٧/٥١ وضعفاء العقيلي: ١٢١/٢ والكامل: ٦٥/٧.

(٧) مسند عبد بن حميد: ١٤٣/١، الحديث رقم ٧٥١ والفروع لابن حبان: ١٥٠/١ و ٣١٣/٢، عن أبي هريرة السجاني في اللآلئ المنيرة: ٦٦/٢ للسلفي في الطيوريات.

(٨) تاريخ بغداد: ٢٢٦/٣ وتاريخ دمشق: ٨/٥٧.

(٩) المعجم الأوسط: ١٧٦/٦، ضعفاء العقيلي: ١٢٨/٢، اعتلال القلوب: ١٦١ وعمره السيوطي في اللآلئ المنيرة: ٦٧/٢ تمام في فوائده والبزاز في جزئه وصاحب المهرواني فيها.

الدنيا في قضاء الخوائج والطبراني في الأوسط وتمام والخطيب في رواة مالك عن أبي هريرة^(١)، وابن النجار في تاريخه عن أمير المؤمنين علي المرتضى^(٢)، والطبراني في الكبير عن يزيد بن خصيفة عن أبيه عن جده أبي خصيفة^(٣) بلفظ (التَّسْوَا) وتمام في الفوائد عن أبي بكرة^(٤) والخطيب وتمام ولفظه (التَّسْوَا) والبيهقي في الشعب والطبراني في الكبير عن عبد الله بن عباس^(٥). هذا الأخير منهم خاصة عن ابن عباس باللفظ الثاني^(٦) وابن عدي عن أم المؤمنين باللفظ الثالث^(٧)، وأخرجه ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب عن عبد الله بن جراد باللفظ الرابع^(٨)، وأحمد بن منيع في مسنده عن الحجاج بن يزيد عن أبيه يزيد القسطلي باللفظ الخامس^(٩) رضي الله عنهم أجمعين هذه كلها مسندات وأبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه عن ابن مصعب^(١٠) الأنصاري وعن عطاء^(١١) وعن الزهري^(١٢) مرسلات.

JANNAT KAUN

- (١) المعجم الأوسط: ١٢٩/٤، قضاء الخوائج: ١٥٧/١، الحديث رقم: ٥٤ وعراه الثقي الهندي في كسر العمال: ٢١٩/٦، إل الدارقطني في الأثر والتمام في الفوائد والخطيب في رواة مالك.
- (٢) عزاه المجلد في كشف الخفاء: ١٦٠/١؛ الحديث رقم ٥٢٧ لابن النجار في تاريخ بغداد.
- (٣) المعجم الكبير: ٣٩٦/٢٢، الحديث رقم ٩٨٣.
- (٤) عزاه السيوطي في اللآلئ المصنوعة: ٦٨/٢ لتنام في الفوائد.
- (٥) تاريخ بغداد: ١٦٧/٧، ١٢/١١، ١٥٨/١٣ وتاريخ دمشق: ٧٢/١٧، ٢٢٥/٣٦ والمعجم الكبير: ٨١/١١، الحديث رقم ١١١١. وشعب الإيمان: ٢٧٩/٣، الحديث رقم ٣٥٤٣.
- (٦) سبق لتربيته.
- (٧) سبق لتربيته.
- (٨) أخرجه ابن عدي في الكامل: ٢٨٧/٧ والبيهقي في شعب الإيمان: ٤٣٥/٧، الحديث رقم ١٠٨٧٦ والديلمي في مسند الفردوس عن عبد الله بن جراد ولفظ الديلمي "إذا انتبهتم المعروف ففي حسان الوجوه من الرجال فانتبهوا".
- (٩) عزاه السيوطي في اللآلئ المصنوعة: ٦٨/٢ لأحمد بن منيع في مسنده.
- (١٠) سبق في أي شيء: ٢٩٨/٥، الحديث رقم ٢٦٢٧٦.
- (١١) مصنف ابن أبي شيبة: ٢٩٩/٥، الحديث رقم ٢٦٢٧٧.
- (١٢) مصنف ابن أبي شيبة: ٢٩٩/٥، الحديث رقم ٢٦٢٧٨.

رأي الإمام السيوطي

في الحديث وحسن الشيخ رضا لرأيه

قال الإمام المحقق جلال الملة والدين السيوطي: "الحديث في نقدي حسن صحيح".^(١)

قلت: وقوله هذا لاشك حسن صحيح، فقد بلغ حد التواتر على رأيي. وأنشد عبد الله بن رواحة أو حسان بن ثابت الأنصاري رضي الله تعالى عنهما.

قَدْ سَمِعْنَا لَيْسًا قَالَ قَوْلًا هُوَ لِمَنْ يَطْلُبُ الْخَوَائِجَ رَاةً
إِغْتَدُوا وَاطْلُبُوا الْخَوَائِجَ مِنْ رَيْنِ اللَّهِ وَجْهَهُ بِصَبَاحَةِ^(٢)
(الحديث: ٢٩)

قال رسول الله ﷺ: (اطْلُبُوا الْفَضْلَ عِنْدَ الرَّحَمَاءِ مِنْ أُمَّتِي تَعِيشُوا فِي أَكْثَابِهِمْ فَإِنْ فِيهِمْ رَحْمَتِي)^(٣) وفي لفظ (اطْلُبُوا الْخَوَائِجَ إِلَى ذَوِي الرَّحْمَةِ مِنْ أُمَّتِي تُرْزُقُوا وَتُنَجَّحُوا)^(٤) وفي لفظ (قَالَ ﷺ: يَقُولُ اللَّهُ اطْلُبُوا الْفَضْلَ مِنَ الرَّحَمَاءِ مِنْ عِبَادِي تَعِيشُوا فِي أَكْثَابِهِمْ فَإِنِّي جَعَلْتُ فِيهِمْ رَحْمَتِي)^(٥) رواه باللفظ الأول ابن حبان والخرائطي في مكارم الأخلاق والقضاعي في مسند الشهاب والحاكم في التاريخ وأبو الحسن الموصلي وبالثاني الموصلي والطبراني في الأوسط وبالثالث العقيلي كلهم عن أبي سعيد رضي الله عنه.

(١) قال السيوطي في اللآلئ النضرية: ٦٨/٢ وهذا الحديث في معتقدي حسن صحيح وقد جمعت طرقه في جزء والله اعلم.

(٢) نقل هذا الشعر البحاري في التمام المصنف: ٩٢ رقم ١٦١ والمعلّون في كشف الغطاء: ١٥٢/١ برقم ٢٩٤ وخرجه للمعري.

(٣) أخرجه القضاعي في مسند الشهاب: ٤٠٦/١: الحديث رقم ٧٠٠ وابن حبان في المعروحين: ٢٨٦/٢ وخرجه الثعلبي في كسر العمال: ٢٢٠/٣، الحديث رقم ١٦٨٠٢ إلى الخرائطي في مكارم الأخلاق وفي التمام الأوسط: ٧٦/٥ عنه رضي الله تعالى عنه: قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا الفضل إلى الرحماء من أمتي تعيشوا في أكثابهم ولا تظفروا من الناس قلوبهم فإنهم ينظرون سحطي.

(٤) أخرجه الثعلبي في كسر العمال: ٢٢٠/٣، الحديث رقم ١٦٢٩٧ إلى الطبراني في الأوسط والعقيلي.

(٥) أخرجه العقيلي في الصغرى: ٣/٣.

(الحديث: ٣٠)

قال رسول الله ﷺ: (اطْلُبُوا الْمَعْرُوفَ مِنْ رُحَمَاءِ أُمَّتِي تَعِيشُوا فِي أَكْنافِهِمْ) أخرجه الحاكم^(١) في المستدرک عن أمير المؤمنين علي المرتضى كرم الله تعالى وجهه.

أي شيء غير هذا يسمى استعانة

ظلّ الشيخ أحمد رضا قائلاً: أين عيون العدل والنصفة لتنظر بنظر من إيمان كيف صرحت هذه الأحاديث تصرّيحاً جليلاً لا يخفاء فيه أن رسول الله ﷺ أمر بالاستعانة بصلحاء أمته وطلب الخواص والخير والبر منهم، وأنهم يقضون حوائجكم بوجوه طلاقة، وإنكم إن طلبتم منهم الحاجات ترزقوا وتنجحوا وتسكنوا في أكفاف حمايتهم وتعيشوا في ظلال عنايتهم. يا رب أي شيء غير هذا يسمى استعانة أي صورة من الاستعانة أكبر من هذا؟ ثم من ذا من الأمة أصلح وأرحم من الأولياء حتى يؤمر بالاستعانة ويكون الاستعانة هؤلاء شركاء.

أشرقت بحمد الله شمس الحق ليس دولها حجاب، ولكن الوهابية ردّ الله وجوههم ما لهم في هذه العيشة والسكينة والخير والبركة وظلّ الرحمة وكنف الرأفة الذي دعا إليه رسول الله ﷺ أمته من نصيب، والحمد لله رب العلمين.

[هذا وكان الشيخ رضا قدس سره قد أو رد ثلاثين حديثاً وقد سرد رحمه الله إلى هنا تلك الأحاديث تنجيها لوعده، ثم بدأ للشيخ أن يضيف إلى ما سبق ثلاثة أحاديث فيها هو ذا قائلاً:]

قد بحر بحمد الله الوعد ثلاثين حديثاً وسمعوا أيضاً إلى ثلاثة أحاديث لأن الله تعالى يحبّ الوتر.

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک، كتاب الرقاق: ٣٥٧/٣، الحديث رقم ٧٩٠٨.

(الحديث: ٣١)

قال رسول الله ﷺ: (إِذَا ضَلَّ أَحَدُكُمْ شَيْئًا وَهُوَ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ لَيْسَ بِهَا أَنْيْسٌ وَأَرَادَ عَوْنًا فَلْيَقُلْ يَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِثُّونِي. يَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِثُّونِي. يَا عِبَادَ اللَّهِ أَعِثُّونِي. فَإِنَّ اللَّهَ عِبَادًا لَا يَرَاهُمْ)*. رواه الطبراني عن عتبة بن غزوان^(١) رحمه الله.

(الحديث: ٣٢)

قال رسول الله ﷺ: (إِذَا الْفَلَتَتْ دَابَّةُ أَحَدِكُمْ بِأَرْضٍ فَلَاةٍ فَلْيُنَادِ يَا عِبَادَ اللَّهِ احْبِسُوا يَا عِبَادَ اللَّهِ احْبِسُوا فَإِنَّ اللَّهَ ﷻ فِي الْأَرْضِ حَاصِرًا سَيَحْبِسُهُ)^(٢). رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود رحمه الله.

(الحديث: ٣٣)

قال رسول الله ﷺ: (فَلْيُنَادِ أَعِثُّوا يَا عِبَادَ اللَّهِ)^(٣) رواه ابن أبي شيبة والبيهقي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما. هذه الأحاديث التي رويت عن ثلاثة من الصحابة لا تزال مقبولة عند أكابر العلماء، ولا زال عملهم بها منذ قدم من الزمن وهي بحربة عندهم، وإن بقيت أن ترى تفصيلا لهذا المطلب وتشاهد ثمرات الوهاية لدى شوكتها القاهرة فعليك برسالتنا "ألحار الأنوار من بتم صلاة الإسرار". وازدادت حال الوهاية سوء فوق هذا عند الحديث الأجل الأعظم (يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ

* قال النووي عليه الرحمة قلت حكى لي بعض شيوخنا الكبار في العلم أنه غفلت له دابة أضلها بخله وكان يعرف بهذا الحديث فقلده فحسبها الله عليه في الحال وكانت أما مرة مع جماعة فاعتقت منها لبيعة وعصروا عنها فقلده فغفلت في الحال بغور سبب سوى هذا الكلام (الأذكار للإمام النووي، ص ٢٠٦).

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير: ١١٧/١٧ ولكيه وحدث في لسانه لفظ "أعيتوني" وعراه الخنسي في الجمع الروائد إلى الطبراني بلفظ "أعيتوني" والله تعالى أعلم.

(٢) أخرجه الطبراني في الكبير: ٢١٧/١٠، الحديث رقم: ١٠٥١٨ وأبو يعنى في مسنده: ١٧٧/٩، الحديث رقم ٥٢٦٩ والبيهقي في مسند الفردوس: ٢٢٠/١ وابن السني في عمل اليوم والليلة: ١٧٠ كلهم عن ابن مسعود رضي الله عنه وأخرج ابن أبي شيبة في مصنفه: ١٠٣/٩ عن أبيان بن صالح نحوه.

(٣) أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف: ٩١/٦، الحديث رقم: ٢٩٧٢١ والبيهقي في شعب الإيمان: ١٨٣/١، الحديث رقم ١٦٧.

إِلَى رَبِّي^(١)، لأن هذا الحديث الصحيح الجليل المشهور من أعظم وأكبر أحاديث الاستعانة الذي طالما استدلّ به أئمة الدين في مسألة الاستعانة.

وبسط هذا أيضا في نفس الرسالة ولم نذكره مخافة التطويل. أما أقوال العلماء فمن عظيم حياء الوهابية أن يذكروا أسماءهم، لقد عرضت على هؤلاء (الوهابية) مئات الأقوال لعلماء أهل السنة وأئمة الملة لا مرة بل مرارا، ولا في رسالة أو نصف رسالة بل في تصانيف كثيرة لأهل السنة، وهؤلاء الوهابية قد رأوا هذه الأقوال وقد سمعوها وقد نقدوها وهم عجزوا عن الردّ عليها إلى اليوم، ولا يرحون عاجزين إلى يوم القيامة إن شاء الله تعالى، ولكن أيّ علاج لعدم الحياء أن لا يزالوا يذكرون أسماء أقوال العلماء يا سبحان الله.

أقوال جهابذة العلماء في جواز الاستعانة بالصالحين

لئن لم تستأهلوا أن تراجعوا "شفاء السقام" للإمام العلامة المتهجد الفهامة سيدي تقي الملة والدين عليّ بن عبد الكافي، و"الأذكار" للإمام الأجل الأكمل سيدي أبي زكريا النووي، و"أحياء العلوم" وغيره من تصانيف عظيمة للإمام الأنام حجة الإسلام قطب الوجود محمد الغزالي، و"روضة الرباحين" و"خلاصة المفاخر" و"نشر المحاسن" وغيرها من تصانيف جليلة للإمام الأجل الأكرم العارف بالله الفقيه المحقق عبد الله بن أسعد البافعي، و"الحصن الحصين" للإمام شمس الدين أبي الخير بن جزري، و"المدخل" للإمام ابن الحاج محمد العبدري المكي، و"المواهب اللدنية" و"المنح المحمدية" للإمام أحمد القسطلاني، و"أفضل القرى لقراء أم القرى" و"الجوهر المنظم"

(١) قطعة من الحديث الذي أخرجه الترمذي في مسنده: ٥٦٩/٥، كتاب الدعوات باب في دعاء العفيف وابن ماجة في مسنده: ٤٤١/١، كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب ما جاء في صلاة الحاجة، الحديث رقم ١٣٨٥ وابن عزيمة في صحيحه: ٢٢٥/٢ والمحاكم في مستدركه: ٤٥٨/١، ٧٠٠/١، ٧٠٧/١ والإمام أحمد في مسنده: ١٣٨/٤، الحديث رقم ١٧٢٧٥ والسنن في السنن الكبرى: ١٦٩/٦، الحديث رقم ١٠٤٩٥ والظوران في الصغير: ٦٨٣/١ والكبير: ٣٠/٩، الحديث رقم ٨٣١٠-٨٣١١ وعبد ابن حميد: ١٤٧/١، الحديث رقم ٣٧٩ صحيحه الظوران في الصغير وقال المحاكم هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه.

و"عقود الجمان" وغيرها من تصانيف للإمام العارف بالله سيدي ابن حجر المكسي، و"الميزان" للإمام الأجل العارف بالله عبد الوهاب الشعراني، و"الحرز الثمين" لملا علي القاري، و"مجمع بهار الأنوار" للعلامة طاهر الفثني و"لمعات التنقيح" و"أشعة اللمعات" و"جذب القلوب" و"مجمع البركات" و"مدارج النبوة" وغيرها تأليفات شيخ مشايخ علماء الهند مولانا عبد الحق المحدث الدهلوي، و"الفتاوى الخيرية" للعلامة خير الملة والدين الرملي، و"مراقى الفلاح" للعلامة حسن الوفائي الشرنبلالي، و"مطالع المسرات" للعلامة الفاسي، و"شرح المواهب" للعلامة محمد الزرقاني، و"نسيم الرياض" للعلامة شهاب الدين الخفاجي وغيرها من تصانيف كثيرة للعلماء الكرام وسادة الإسلام التي ترنح بتحقيقهم وتنقيحهم وتصريحهم بالاستعداد والاستعانة السموات والأرض.

JANNATI KAUN?

تصانيف علماء الهند في جواز الاستعانة

أفلم تظالعوا أيضا "نصحيح المسائل" و"سيف الجبار" و"الوارق المحمدية" وغيرها من تصانيف نفيسة لعماد السنة معين الحق حضرة مولانا فضل رسول قدس سره المقبول، فإنها إنما صنف ردًا لمذهبكم الغير المهذب في اللغة الأردوية والفارسية المفهومين عامة وطبعت بحمد الله مراراً قصارت راحة لقلوب الصادقين وغيظا لصدور المارقين لاسيما الكتاب الجليل المسمى "فيوض أرواح قدس" الذي نقل فيه خاصة منات الأقوال الصريحة لعلماء العائلة العزيزية^(١) الدامعة للوهابية القبيحة، ولكن إذا لم تستحي فاصنع ما شئت.

وقد وردت من تصانيفي في رسالة "حياة الموات في بيان سماع الأموات" و"أنوار الأنوار من ميم صلاة الأسرار" و"أنوار الانتباه في حل نداء يا رسول الله" ورسالة "الإهلال بفيض الأولياء بعد الوصال" و"الأمن والعلى لناعني المصطفى بدافع

البلاء". ولا سيما "سلطنة المصطفى في ملكوت كلّ الورى" أقوال كثيرة للأئمة والعلماء والأولياء في مواضع عديدة.

لا حاجة إلى الإطالة بذكرها وكفى ردّا على الوهابية بما ذكر في هذه الفتيان نفسها من أقوال الشيخ المحقق (عبد الحق المحدث الدهلوي) والملا علي القاري وابن حجر المكي تحت الحديث الرابع عشر، وأشدّ وفاحة للوهابية بعد هذا كأنهم سَمَّوا إلى العلماء الصوفية الكرام أيضا (تأييدا لمذهبهم المزعوم من منع التوسل والاستعانة لأولياء). هناك تناقض تام بين الوهابية والحباء بحيث لا يجتمع لحظة ذرة من حباء مع الوهابية، إنا لله وإنا إليه راجعون.

بأثر الشيخ المحقق عن الأولياء في جواز الاستعانة

الأسفار طافحة بأقوال الصوفية وأفعالهم وأحوالهم وأعمالهم فيما يتعلق بالاستعانة وأما ما ذكر حاربه، حطّوا على عبونكم نظارات من الإيمان ثم طالعوا هنبهة ترجمة المشكوة للشيخ المحقق عبد الحق المحدث الدهلوي، ماذا يأثر الشيخ المحقق عن الأولياء الكرام في هذه المسألة قال رحمه الله:

"آنچه مروی و تکیست از مشایخ اهل کشف در استمداد از ارواح کمل و استفاده از ان خارج از حصر است و مذکور است در کتب و رسائل ایشان و مشهور است میان ایشان حاجت نیست که آنرا ذکر کنیم و شاید که مکر متعصب بودن کند و در الکلمات ایشان عافانا الله من ذلك" (١)

بمعنى "المروى عن مشايخ المكاشفين في الاستمداد من أرواح الكاملين والاستفادة منهم خارج عن الحصر، وهو المذكور في كتبهم ورسائلهم ومعروف فيما بينهم، لا حاجة إلى أن نذكره ولعلّ المنكر المتعصب لا يفقه كلامهم، عافانا الله من ذلك". الله أكبر لقد بلغ أولئك (الوهابية وغيرهم من المذكورين) من الشقاوة مبلغا

البلاء". ولا سيما "سلطنة المصطفى في ملكوت كلّ الورى" أقوال كثيرة للأئمة والعلماء والأولياء في مواضع عديدة.

لا حاجة إلى الإطالة بذكرها وكفى ردّا على الوهابية بما ذكر في هذه الفتيا نفسها من أقوال الشيخ المحقق (عبد الحق المحدث الدهلوي) والملا علي القاري وابن حجر المكي تحت الحديث الرابع عشر، وأشدّ وقاحة للوهابية بعد هذا كأنهم ستموا إلى العلماء الصوفية الكرام أيضا (تأييدا لمذهبهم المزعوم من منع التوسل والاستعانة لأولياء). أهنالك تناقض تام بين الوهابية والحياء بحيث لا يجتمع لحظة ذرة من حياء مع الوهابية، إنا لله وإنا إليه راجعون.

يأثر الشيخ المحقق عن الأولياء في جواز الاستعانة

الأسفار طافحة بأقوال الصوفية وأفعالهم وأحوالهم وأعمالهم فيما يتعلق بالاستعانة وأخبار ما ذكر جارية، حطّوا على عبونكم نظارات من الإيمان ثم طالعوا هنيهة ترجمة المشكوة للشيخ المحقق عبد الحق المحدث الدهلوي، ماذا يأثر الشيخ المحقق عن الأولياء الكرام في هذه المسألة قال رحمه الله:

"آنچه مروی و تکیست از مشائخ اہل کشف در استمداد از ارواح کمال واستفادہ از ان خارج از حصر است و مذکور است در کتب و رسائل ایشان و مشہور است میان ایشان حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنیم و شاید کہ منکر متعصب سود نہ کند اورا کلمات ایشان عافانا اللہ من ذلک" (١)

يعني "المروى عن مشائخ المكاشفين في الاستمداد من ارواح الكاملين والاستفادة منهم خارج عن الحصر، وهو مذكور في كتبهم ورسائلهم ومعروف فيما بينهم، لا حاجة إلى أن نذكره ولعل المنكر المتعصب لا يفيد كلامهم، عافانا الله من ذلك". الله اكبر لقد بلغ أولئك (الوهابية وغيرهم من المذكورين) من الشقاوة مبلغا

روى هؤلاء عن ذلك الجنب الرفيع، فلذة كبد الشفيع صلى الله تعالى عليه
ثم عليه (أي على الغوث الجليلي) وبارك وسلم أنه قال:

"من استغاث بي في كربة كشفت عنه، ومن ناداني باسمي في شدة فرجت
عنه، ومن توسل بي إلى الله في حاجة، قضيت حاجته ومن صلى ركعتين يقرأ في كل
ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص أحد عشرة مرة ثم يصلي ويسلم على رسول الله
ﷺ بعد السلام من التشهد إحدى عشرة مرة ويذكره ثم يخطوا إلى جهة العراق إحدى
عشرة خطوة ويذكر اسمي ويذكر حاجته، فإنها تقضى بإذن الله تعالى".^(١)

يقول العبد (الشيخ رضا قدس سره): صدقت يا سيدي يا مولائي رضي الله
تعالى عنك وعن كل من كان لك ومنك فالحمد لله الذي جعلك وارث أبيك المرسل
رحمة ومولى النعمة وصلى الله تعالى على أبيك وعليك وعلى كل من انتمى إليك
وبارك وسلم وشرف وكرم آمين آمين آمين يا أرحم الراحمين والحمد لله رب
العلمين.

وفي رواية حضرة الشيخ أبي المعالي الألفاظ الكريمة "كشفت فرجت قضيت"
مبني للفاعل بصيغة المتكلم، هو يترجم هذه العبارة بالفارسية بما معناه كما يلي:
"عمر بزاز قدس سره می گوید من شنیده ام از حضرت شیخ رضی الله عنه که هر که در کربتی استغاث کند،
کشف عنه، دور گردانم آن کربت را و هر که در شدت بنام من ندا کند فرجت عنه خلاص بخشم او
را از آن شدت و هر که در حاجتی توسل بمن کند در حضرت حل و علاقتی له حاجت او را برآرم".^(٢)

يعني يقول عمر البزاز قدس سره: سمعت حضرة الشيخ (محيي الدين عبد
القادر ﷺ) "أن من استغاث بي في كربة "كشفت عنه" أي أبعدها أنا عنه ومن ناداني
باسمي في شدة "فرجت عنه" أي أنقضته عن تلك الشدة ومن توسل بي إلى الله في
حاجة "قضيت له" حاجته". يقول العلامة عليّ القاري بعد ما ذكر الرواية: وقد

(١) نسخة الأسرار: ١٠٢ وفلاذد الجواهر: ٣٦ وقال صاحب فلاذد الجواهر بعده: وقد حوت ذلك مرارا فصيح رضي الله عنه.

(٢) تحفة القادرية، الباب العاشر في التوسل إليه قدس: ٧٦.

حرب ذلك مرارا فصَحَّ، رضي الله تعالى عنه^(۱). وقد صَنَّفَ الفقير غفر له (يعني بذلك الشيخ رضا نفسه) في حياة هذه الصلاة المباركة وبعض النكات واللطائف الغريبة رسالة مختصرة مسمَّاة "بأزهار الأنوار من صباء صلاة الأسرار" وصنفت رسالة مفصلة نفيسة كلَّ فعل وكلَّ جزء بالأحاديث الكثيرة وأقوال الأئمة والحكم الشرعية مشتملة على فوائد جليلة، وسمَّيتها "أنهار الأنوار من بَمَّ صلاة الأسرار". شروكتها القاهرة الوهبية بتحدر أن ترى والله الحمد.

قولوا عن ديانة! أهؤلاء أولئك أولياء الذين تقولون عليهم وتنسبون إليهم هذا الكذب ولكن أولئك الأولياء قد سموكم منكرين منعصين فما تؤثر فيكم كلمات الأولياء ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. يكاد الكلام يطول على إمساك عنان القلم ينبغي الختام بعد كتابة بعض الفوائد الضرورية.

فائدة:

استعمل الوهابي أشدَّ مكيدة في نقل قول الإمام سفيان الثوري، واسمع أصل الحكاية من "فتح العزيز" للشاه عبد العزيز هو بحر:

"شيخ سفيان ثوري در نماز شام امامت میگرد چون ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ گفت بیہوش افتاد چون بخود آمد گفتند اے شیخ ترا چه شده بود گفت ﴿إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ گفتم تر سیدم کہ مرا بگویند کہ اے دروغ گو! چه از طبیب دار و سخنوای و از میر و رازی و از بادشاہ یاری میجویی؟ و لهذا بعضی از علماء گفتند کہ مرد را باید کہ شرم کند از آنکہ ہر روز و شب پنج نوبت در سواجہ پروردگار خود استادہ دروغ گفتہ باشد لیکن دریں جا باید فہمید کہ استعانت از غیر بوجہی کہ اعتماد بر آن غیر باشد و اورا مظہر عون الہی نداند حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اورا یکے از مظاہر عون دانستہ و نظر بکار خانہ اسباب و حکمت او تعالیٰ در آن نمودہ بغیر استعانت ظاہری نماید دور از عرفان نخواہد بود و در شرع نیز جائز و روا است، و انبیاء و اولیاء ایں نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت

يعني كان الشيخ سفيان الثوري رحمه الله يوماً في صلاة العشي لما قرء ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [البقرة: ٢٠٩] حرّ مغشياً عليه، لما أفاق قالوا: يا شيخ مالك. قال: قلت إِيَّاكَ نَسْتَعِينُ، وخشيت أن يقال لي: يا كذاب لما ذا تسأل الطبيب الدواء والأمير الرزق والمملك المعونة. لهذا قال بعض العلماء ينبغي للمسلم أن يستحي من أن يكون يكذب ماثلاً بين يدي ربه في كلّ يوم وليلة، ولكن ينبغي أن يفهم أن الاستعانة بالغير بحيث يعتمد عليه ويراه مستقلاً بالإعانة ولا يعنقه مظهراً للعون الإلهي حرام، وإن تمخّض التوجه إلى الحق سبحانه وتعالى، ويرى غيره من مظاهر عونه، إنما يستعين بالغير ظاهراً نظراً إلى عالم الأسباب، والحكمة لم يبعد ذلك في الطريقة، وهو سائق أيضاً في الشرع. وبأثر الأنبياء والأولياء هذا النوع من الاستعانة بالغير. وهذا القسم ليس استعانة بالغير بل هو استعانة بالله جلّ وعلا وليس بغيره. نحيل إلى الوهابي أنه لو جاء بالحكاية على وجهها انكشفت الوهابية تماماً. وبصير طلب الدواء من الأطباء وسؤال الوظيفة من الأمراء والرجوع إلى الملوك في الخصومات وما سواها يصير كلّ ذلك شركاً وهم في كلّ ذلك مبتلون. ولهذا اختلق (بدلاً من قوله بالفارسية از طبيب دوا وغيره من الألفاظ) ونسب إلى الشيخ أنه قال: أَسْتَعِينُ بغير الحق، فمن ذا أكثر إساءة للأدب منّي لكي يجعله على الاستعانة بالأنبياء والأولياء بقوة من الجدل إضلالاً للعامة. وينجو هو بنفسه (عما رمى الناس به من الشرك) منعزلاً للتداوي من الطبيب وخدمة الأمراء والملوك والمحكمة إلى الولاء والحكام. سبحان الله أين ذلك التبتل التام ومقام الفناء لله جلّ وعلا بإسقاط التدبير والأسباب، المقام الذي أشار إليه الإمام (سفيان الثوري بهذا القول) ذلك هو المقام الذي لا يتداوى المتمكن فيه نفسه إذا مرض، ولا ينسب المرض إلى سبب، وإذا وقع سوطه في القتال لم يسأل غيره مناوئته وإنما ينزل بنفسه ويأخذ وأين ذلك من مقام

الإمداد لأهل الاستمداد ٣٠

التبطل والشرك مفهومان

لعليا من الانقطاع

JANNATI KAUN?

بأن الاستعانة بالغير

تقادا منه أنه يملك

لم يبعد عن مقام

أن عين الرأس مفتوحة، وعين القلب مغمضة، ويتراءى لهم ما تحت الأرجل، يبصرون بأعينهم الطبيب، يداوي، وضابط المخفر، يكشف عن السرقات، والمملك والتواب، يعطون الوظائف، والحاكم والمساعد، يصلحان ويفسدان في المحاكمات. كيف ينكرون إمدادهم وإعانتهم، والمدد الباطن، والظاهر، والقاهر، والباهر الذي يصيب الناس من الأنبياء والأولياء لا يتراءى لعمى التملوب، ولا يرون لهم نصيبا من بركاتهم، فكيف يوقنون كالمعتزلة، خذلهم الله تعالى، أنتمهم ماتوا مشغولين بالعبادات الظاهرة ولم يجدوا في أنفسهم رائحة من كرامات الأولياء، فلا محالة صاروا نفاة.

ثم أن هؤلاء أنفسهم تمسّهم الحاجة إلى المساعد والحاكم والطبيب، فكيف يجعلون الاستعانة بهم شركا. ومع ذلك ليس لهم عداوة مع هؤلاء، إنما في صدورهم وعر على الأنبياء والأولياء، يريدون أن لا يجري ذكرهم بتعظيم وعبادة، وأن لا يرجع إليهم أحد. عن اعتقاد صادق ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

فائدة مهمة: (هل يفرق في مبحث الشرك بين الحي أو الميت والقريب والبعيد) كثيرا ما يلتبس الوهابي على القاصرين بأن هؤلاء أحياء فالاعتقاد الفلاني أو المعاملة الفلانية معهم ليس شركا، وأولئك أموات ذلك الاعتقاد فيهم شرك، هؤلاء جالسون قريبا. ذلك ليس شركا بالنسبة إلى هؤلاء، وأولئك بعداء وهذا شرك بالنسبة إلى أولئك، وعلى هذا القياس ألوان لهم من سخيف الوسواس شتى، ولكن هذا جهل شديد، ما كان من صنيع شركا يظل شركا بأي ما رجل صنع، وما ليس بشرك لرجل لا يجوز لأن يكون شركا لأحد. ألا يجوز أن تكون الأموات شركاء لله أما الأحياء فيجوز أن يكونوا شركاء؟ لا يصلح البعيد أ فيصلح القريب أن يكون شريكا؟ لا يصح أن يكون الأنبياء أ فيسوغ أن يكون الأطباء شركاء؟ لا يجوز أن يكون الإس أ يجوز أن تكون الأملاك شركاء؟ حاشا لله لا يصح أن يكون أحد شريكا لله فمثلا ما ليس بشرك بداء كان أو غيره بالنسبة إلى حي جالس قريبا لا يجوز أن يكون

شركا بنفس ذلك الاعتقاد بالنسبة إلى بعيد بل ميث بل ولينة أو حجر. وما كان شركا بالنسبة إلى شيء من ذلك يكون شركا بالنسبة إلى كل العالم قطعاً. لاحظ نفس هذه الاستعانة بالمعنى الذي هو شرك أعني الاستعانة بالغير على اعتقاده قادراً بالذات ومالكاً مستقلاً لو استعان الرجل بهذا الاعتقاد دفعا للمرض بالطبيب أو الدواء أو ينطلق في حاجته إلى الأمير أو الملك أو يحاكم طلباً للعدل في محكمة بل يستعين أحداً في المحنة اليومية والوهابي يعمل هذا بنفسه بواسطة النساء والصبيان والخدم مثلاً أن يقول: ناول الشيء الفلاني، أو اطبخ الطعام، أو اسق الماء، كل ذلك شرك قطعي لأنه إذا اعتقد أن لهم مقدرة على هذا الفعل بغير عطاء من الله فأى شبهة في كونه صريح كفرو شرك، وبالمعنى الذي ليس شركا الاستعانة بجميع هؤلاء يعني أن يعتقدهم وسائل ووسائط ومظاهر وأسباباً كيف تكون الاستعانة على هذا المعنى بالأنبياء والأولياء شركاً؟

ولكن يجوز (عند الوهابية) أن يتخذ الطبيب والأمير والضابط والحاكم والعيال والخدام والمرأة مظاهر عون، وأسباباً، ووسائل وأما أولئك السادة الساميين الذين هم أعلى مظهر، وأعظم سبب، وأفضل وسيلة بل منتهى الأسباب، وغاية الوسائط، ونهاية الوسائل فشرك أن يظنوا كذلك. ألف تف على هذا السفح والجور. بالجملة إنما ينسب الماء على ذلك المحل أي إنما كل غضبهم على ما يتعلق بأحياء الله. المرأة والصديق والعيال أعوان والخدام مساعد ولكن كما جرى ذكر الأنبياء والأولياء، صعد على الرأس عقرت الشرك، ما هذا الدين وما هذا الإيمان؟ ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. ليتذكر المسلمون بهذه النكته وليلاحظوها جيداً حيثما ابصروا هؤلاء الماكرين يفرقون بأن الاعتقاد الفلاني أو العمل الفلاني شرك مع فلان وليست بشرك مع فلان فليوقفوا أنهم محض الكاذبين. إذ لم يكن شركاً في محل لا

نعم. يكون شركاً في محل ما، والله الهادي إلى طريق سوي.

فائدة ضرورية:

بعض الوهابية غير الثابتين المهرة في المكر المحنكين إذا عجزوا بكلّ حال، ولا يجدون مفرّاً يأتون بطريقة، قائلين أيها الأصحاب! نحن أيضاً نرى شركاً تلك الاستعانة التي ترتكب على اعتقاد غير الله قادراً بالذات (على الإعانة) بغير عطاء من الله مالكا مستقلاً، تبريراً لقولهم وإزالة للخلجل يأتون بهتان مبین على الرعاع المساكين من المؤمنين بأن هؤلاء إنما يستعينون بالأنبياء والأولياء ظائرين لهم كذلك (قادرين بالذات على الإعانة) إنما حكمنا بالشرك بالنسبة إليهم. هذا التكلف الفاشل ينكشف غطاءه بثلاثة أوجه.



أولاً:

هم كذابون بداهة في دعواهم أنهم إنما يرون تلك الصورة شركاً، إمامهم الشقي كتب في تقوية الإيمان (لا بل يليق أن يسمى تقويت الإيمان) جلياً:

”پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ادن کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے ادن کو ایسی قدرت بخشی ہے ہر طرح سے شرک ثابت ہوتا ہے۔“ (۱)

یعنی ”سواء أ اعتقد أن لهم مقدرة على هذه الأعمال بأنفسهم أم اعتقد أن الله أعطاهم مثل هذه القدرة فإن الشرك يثبت بكل حال“. لماذا؟ أين راحت تلك الدعاوى الكاذبة؟

ثانياً:

قولوا بين أيديهم! يا رسول الله ﷺ جعلك الله أعظم خليفة، وأكرم نائب، وقاسم نعمه. ووضع في يدك مفاتيح الدنيا، ومفاتيح الأرض، ومقاليد الخزائن والنصر. النفع في يدك، وعرض عليك في كل يوم مرتين أعمال الأمة. يا رسول الله

نظرة رحمة منك في حاجتي، يا رسول الله أمدني، وأغثني بإذن الله. الآن إباء صريح للقدرة الذاتية في هذه الألفاظ، وتصريح بكونه مظهرا للعون الإلهي. لا يمكن أن توجد رائحة من ذلك الظن الخبيث عيادا بالله. قولوا هذا وتأملوا في وجوه هؤلاء إن سمعوها بوجه طلق ولم تظهر آثار الكراهية والغیظ فيها. وإن رأيتم أن الوجوه شامت، وانكمشت الأنوف والحواجب، وجرت السخيمة على الوجوه مثل الدخان، فأيقنوا أن النار الدفينة في القلوب بدت مشرقة لونها.

کھوئے کھرے کا پردہ کھل جائے گا چلن میں

أي ينكشف الحجاب عن الجيد والريف عند الإنفاق.

سبحن الله! عبثا أثير بالامتحان، مرارا حصل الامتحان. من بين أولئك الأصحاب كان النواب الدهلوي مصنف "ظفر جليل"، وهابيا في درجة منخفضة جدا. الحديث العظيم، الجليل، الصحيح، الثابت الذي جاء فيه "يَا مُحَمَّدُ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتُقْضَى لِي"^(١) المروي في ثلاثة من الصحاح السنة اعني جامع الترمذي، وسنن النسائي، وابن ماجة ولازال أكابر المحدثين مثل الإمام الترمذي، والإمام الطبراني، والإمام البيهقي، وأبي عبد الله الحاكم، والإمام عبد العظيم المنذري وغيرهم يصححونه. وعلم النبي ﷺ بنفسه لقضاء الحاجة، وعلمه واتخذ هذه الصحابة رضي الله عنهم في زمنه ﷺ، وهم والتابعون في زمن سيدنا عثمان رضي الله عنه ذريعة لقضاء الحاج. ماذا كان فيه سوى قوله: "يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي تَوَجَّهْتُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي هَذِهِ لِتُقْضَى لِي". أين كانت في هذا الرائحة من القدرة بالذات التي ساء جناب النواب في نشوة من إمارته فلا مراعاة لقوله ﷺ، ولا تقدير لتعليم الصحابة والتابعين وعملهم، ولا خاطر منهم على تصحيح أكابر حفاظ الحديث، تحدث في حاشيته على "ظفر جليل" بما لا أصل له بأشد وقاحة ردًا للحديث الصحيح بقوة من الجدل والزور، وقد انخلع من ربة العقل والشرع، وقد غير نسب الراوي الثقة، وأبدأ

عبارة التقريب بقدر سطر وأخفى المتصل من العبارة، وقد حمل حالة رجل على رجل غيره، وجاوز حدّ الحياء من غير خيفة، قال: إن الحديث لا يصلح حجة، إنا لله وإنا إليه راجعون. بيان هذه القصة المثيرة للعبارة في رسالتنا "أنهار الأنوار".

الآن تأملوا! إذا كان هذا حال هؤلاء الأسافل من بين الوهابية إذا سمعوا بالاستعانة الجائزة المحمودّة في حديث صحيح بالأولياء، بل وبسيد الأنبياء عليه وعليهم افضل الصلاة والثناء، والتي أمر بها النبي ﷺ وعمل بها الصحابة والتابعون وقبلوها، فماذا عسى أن لا يجري على قلوب أبطال الوهابية الفائزين بالرقم الأول البالغين القمة القصوى إذا سمعوا ذكر أحباء الله على لسان المسلمين ﴿قُلْ مَوْتُوا بِعِظِ كُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [آل عمران: ١١٩].

ثالثاً:

JANNATI KAUN?

دعوا كل شيء، ذلك لهم دعوى خبيثة على غيرهم بأن العباد يستعينون بالأولياء، معتقدين، ظانين لهم قادرين مستقلين، إنه لأمر شديد، لو تطلعون على شناعته تلزمكم التوبة أبداً. وإساءة الظن حرام بأهل لا إله إلا الله، وصرف كلام لهم يستيقن إرادة المعنى الصحيح منه بلا تكلف إلى المعنى الكفري بالتأسف، والعياذ بالله منه، كبيرة قطعاً يقول الله سبحانه وتعالى: اِيْتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اِجْتِنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ ﴿[المحرات: ١٢]﴾. ويقول: اَوَلَا تَقِفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ اُولَٰئِكَ كَانَ عَنهُ مَسْئُولًا ﴿[الاسراء: ٣٦]﴾ ويقول: اَلْوَلَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا ﴿[النور: ١٢]﴾ ويقول: اِيعِظْكُمْ اَللّٰهُ اَنْ تَعُوْذُوْا لِمِثْلِهِۦۤ اَبَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴿[النور: ١٧]﴾. يقول ﷺ:

(إِيَّاكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ)^(١) رواه البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي ويقول ﷺ: (أَفَلَا شَقَقْتُ عَنْ قَلْبِهِ)^(٢) رواه مسلم وغيره.

يقول العلماء الكرام: إن كان في كلام المسلم (الناطق بالشهادتين) تسعة وتسعون معنى للكفر وواحد يؤول إلى الإسلام يجب أن يختاروا ذلك التأويل^(٣) وأن يتخذوه مسلماً إذ جاء في الحديث "الإسلام يعلو ولا يعلى"^(٤) رواه الرزياني، والدارقطني، والبيهقي، والضياء، والخليل عن عائذ بن عمرو المزني رضي الله عنه عن النبي ﷺ. وليس صحيحاً أن ينحتوا من عند أنفسهم احتمالاً ملعوناً، مردوداً، مطروداً، مصنوعاً من غير وجه، بمحض الاستطالة جاحدين معنى جلياً ظاهراً معلوماً ويرموا المسلمين ظلماً بذلك المراد الخبيث مذعنين لأنفسهم العلم بالغيب والوقوف على حال القلب. ألا تقوم الساعة ألا نحاسبون وألا نتواخضون بالجواب عن هذه التهم بل أكاذيب نعم أعدوا لذلك جواباً لحين شديد حينما تأتي لا إله إلا الله تجادل عن المسلمين

(١) أخرجه البخاري في صحيحه: ١٩٧٦/٥، كتاب النكاح، باب لا يحط على حطة أمه..... الحديث رقم ٤٨٤٩ و ٢٢٥٣/٥، كتاب الأدب، باب ما يهين عن التعاهد..... وباب بأبها الذين امنوا..... الحديث رقم ٥٧١٧ و ٥٧١٩ و ٢٤٧٤/٦، كتاب الغرائض، باب تعليم الغرائض، الحديث رقم ٦٣٤٥ وأخرجه مسلم في صحيحه: ١٩٨٥/٤، كتاب البر والصلة، باب تحريم الظن..... الحديث رقم: ٢٥٦٣ والترمذي في سننه: ٣٥٦/٤، كتاب البر والصلة، باب ما جاء في ظن السوء، الحديث رقم ١٩٨٨ وأبو داود في سننه: ٢٨٠/٤، كتاب الأدب، باب في الظن، الحديث رقم ٤٩١٧ وابن حبان في صحيحه: ٥٠٠/١٦، الحديث رقم ٥٦٨٧. والإمام مالك في الموطأ: ٩٠٧/٦، الحديث رقم ١٦١٦ والبيهقي في مسنده: ٤٦٥/٢، الحديث رقم ١٠٨٦ والطبراني في الأوسط: ٢٢٢/٨، الحديث رقم ٨٤٦١ والإمام أحمد في مسنده: ٢٤٥/٢، ٢٨٧، ٣١٢، ٣٤٢، ٤٦٥، ٤٧٠، ٤٨٢، ٤٩١، ٥٠٤، ٥١٧، ٥٣٩ كلهم عن سيدنا أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه: ٩٦/١، كتاب الإيمان، باب تحريم قتل الكافر بعد أن قال لا إله إلا الله، الحديث رقم ٩٦ وأبو داود في سننه: ٤٤/٣، كتاب الجهاد، باب على ما يقتل المشركون، الحديث رقم ٢٦٤٣، وأبو عوانة في مسنده: ٦٨/١، الحديث رقم ١٩٢ والبيهقي في سننه الكبرى: ١٩/٨، ١٩١، ١٩٥ كلهم عن أسامة بن زيد.

(٣) قال عليّ الفاري في شرحه على الفقه الأكبر: ١٦٢: وقد ذكرنا أن المسئلة المتعلقة بالكفر إذا كان لها تسع وتسعون احتمالاً للكفر واحتمال واحد في نفيه، فالأول للمعنى والقاضي أن يعمل بالاحتمال الثاني لأن الخطأ في إبقاء ألف كافر لغون من الخطأ في إبقاء مسلم واحد.

(٤) أخرجه البخاري تعليقاً في صحيحه: ٤٥٤/١، كتاب الجناز، باب إذا أسلم العبي فعات، والسنن القطبي في السنن: ٢٥٢/٣، الحديث رقم ٣٠ والبيهقي في سننه الكبرى: ٢٠٥/٦، الحديث رقم ١١٩٣٥ والضياء في الأحاديث المختارة: ٢٤٠/٨، الحديث رقم ٢٩١ والرزياني في مسنده: ٣٧/٢، الحديث رقم ٧٨٣ كلهم عن عائذ بن عمرو، الحديث رقم ٥٩٩٦، وأخرجه الطحاوي في شرح معاني الآثار عن ابن عباس موقوفاً: ٢٥٧/٣.

﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ [الشراء: ٢٢٧]. وإن لم تستيقنوا هكذا فاختبروا كذبكم سلوا أهل الاستعانة أنتم تتخذون الأنبياء والأولياء الهمة أو أندادا أو قادرين بالذات، أو معينين بالاستقلال، أم تعتقدونهما عباد الله مقبولين ذوي عزّ وجه في حضرته وقاسمين لنعمه بإذنه، انظروا ماذا يأتيكم من الجواب.

موقف الشيع السبكي في المسألة الدائرة

يقول الإمام العلامة خاتمة المجتهدين تقيّ الملة والدين الفقيه المحدث ناصر السنة أبو الحسن عليّ بن عبد الكافي رحمته الله في كتابه المستطاب "شفاء السقام"، وقد أثبت الإمداد والاستعانة بكثير من الأحاديث الصريحة: "ليس المراد نسبة النبي صلى الله عليه وآله إلى الخلق والاستقلال بالأفعال هذا لا يقصده مسلم، فصرف الكلام إليه ومنعه من باب التلبس في الدين، والتشويش على عوام الموحدين" ^(١) انتهى صدقت يا سيدي جزاك الله عن الإسلام والمسلمين خيرا آمين.

الشيع ابن حجر المكي والاستعانة به صلى الله عليه وآله

يقول الفقيه، المحدث، العلامة، المحقق، العارف بالله، الإمام ابن حجر المكي قدس سرّه الملكي في كتابه "الجوهر المنظم"، مثبتا للاستعانة بالأحاديث: "فالتوجه والاستغاثة به صلى الله عليه وآله وبغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين غير ذلك، ولا يقصد بهما أحد منهم سواه، فمن لم ينشرح صدره لذلك، فليبك على نفسه، نسأل الله العافية والمستغاث به في الحقيقة هو الله، والنبي صلى الله عليه وآله واسطة بينه وبين المستغيث فهو سبحانه مستغاث به والغوث منه خلقا وإيجادا، والنبي صلى الله عليه وآله مستغاث به والغوث منه سببا وكسبا" ^(٢). قولوا بإيمان أهم أولئك العلماء الذين تبهتوهم بالإنكار على الاستعانة.

(١) شفاء السقام في زهارة خير الأنام، الباب الثامن في التوسل ١٧٥.

(٢) الجوهر المنظم، الفصل السابع، فيما ينبغي للراغب ٦٢.

يبد أن الأمر أن الحياء لم يمر بهم عن كتب. صدق رسول الله: إِذَا لَمْ تَسْتَحْيَ فَاَصْنَعْ مَا شِئْتَ. (۱)

مسألة الاستعانة وأقوال مشائخ الوهابية

لطيفة: تذكر الوهابي شطر منظومة "كرېما" القائل

"نداريم غير از تو فرياد رس"

يعني ليس لنا مغيث سواك.

وإنه لحق، أسلفنا معناه فيما تقدم. ولكن لم يتذكر أن أكابر عمائد كبراء الطائفة الوهابية يتخذون سيّدنا، ومولانا، وغوثنا، ومأوانا، حضرة الغوث الأعظم (الشيخ محي الدين عبد القادر الجيلي) غوث الثقلين صلى الله تعالى على جدّه الكريم، سيدنا محمد وآبائه الكرام وعليه وعلى مرّيديه ومحبيه وبارك وسلّم، يتخذونه مغيثاً. يحرّر الشاه وليّ الله في "مهمات":

"امروز اگر کے را مناسبت بروح خاص پیدا شود و از آنجا فیض بردار و غالباً بیرون نیست از آنکه

ایں معنی بہ نسبت بنمبر ۱۰۰ باشد یا بہ نسبت حضرت امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ یا بہ نسبت غوث

الاعظم جیلانی۔"

(۲)

يعني "إن حصلت اليوم لأحد مناسبة بروح معينة، ويستفيض منها، لا يخلو غالباً يكون ذلك المعنى بنسبة النبي ﷺ أو بنسبة أمير المؤمنين عليّ كرم الله تعالى وجهه أو بنسبة الغوث العظيم الجيلاني". يقول الشاه عبد العزيز في التفسير العزيزي وقد بين محبوبته ﷺ:

(۱) أخرجه البخاري في صحيحه: ۱۲۸۱/۳، كتاب أحاديث الأنبياء، الحديث رقم ۳۲۹۶ و ۲۲۹۸/۵، كتاب الأدب، باب إذا لم تستحي فاصنع ما شئت، الحديث رقم ۵۷۶۹ وأخرجه ابن حبان في صحيحه: ۳۷۱/۲، الحديث رقم ۶۰۷ وابن ماجة في السنن: ۱۴۰۰/۲، كتاب الزهد، باب الحياء، الحديث رقم ۴۱۸۳ كلهم عن ابن مسعود.

(۲) مهمات (معة: ۱۱): ۶۲.

”ایں مرتبہ ازاں مراتب ست کہ بیچ کس را از بشر نداده اند مگر بظہیل ایں محبوب بر خے از اولیائے امت اور ائمہ محبوبیت آل نصیب شدہ و بموجب خلافت و محبوب دلہا گشتہ اند مثل حضرت غوث الاعظم و سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء قدس اللہ سرہما“ (۱)

یعنی ”ہذہ المرتبۃ من المراتب الی لم یولّوها أحدا من البشر إلا أنه یسر نذر یسر من ہذہ المحبوبة بوسیلة من ہذا المحبوب ﷺ لبعض أولیاء الأمة، خضع لهم الخلق، وغدوا محبوبین للقلوب مثل الغوث الأعظم و سلطان المشائخ نظام الدین اولیاء قدس اللہ سرہما. بحرر مرزا مظہر جان جاناں فی مکتوباتہ:

”آنچه در تاویل قول حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ قدمی ہذہ علی رقبتہ کل ولی اللہ نوشتہ اند“ (۲)

یعنی ”ما کتبہ فی تاویل قول حضرة غوث الثقلین: قدمی ہذہ علی رقبتہ کل ولی اللہ۔“

JANNATI KAUN?

وفی ملفوظاتہ:

”التفات غوث الثقلین بحال متوسلان طریقہ علیہ ایشاں بسیار معلوم شد با بیچ کس از اہل ایں طریقہ ملاقات شدہ کہ توجہ مبارک آنحضرت بحالش مبذول نیست الخ۔“ (۳)

یعنی ”علم كثيرا توجه غوث الثقلین إلى أحوال المتوسلين بطريقته العلية، وما التعقيب بأحد من أهل هذه الطريقة إلا وحاطر هذا الشيخ عليه.“

ذكر القاضي ثناء الله الباني بني (نسبة إلى بلد) في "سيف المسلول":

(۱) فتح العزیز (المعروف بالنفسیر العزیز) سورة الم نشرح: ۳۲۲.

(۲) کلمات طہیات، فصل الثانی، در مکتاتب مرزا مظہر جان جاناں: ۱۹.

(۳) کلمات طہیات، ملفوظات مرزا مظہر جان جاناں: ۸۳.

"فیوض و برکات کارخانہ ولایت اول بریک شخص نازل میشود و ازاں تقسیم شدہ بہر یک از اولیائے عصر میرسد و بیچ کس از اولیاء اللہ ہے توسط اوفیضی نمی رسد ایں منصب عالی تا وقت ظہور سید الشرفاء غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر جیلانی بروح حسن عسکری علیہ السلام متعلق بودہ چوں حضرت غوث الثقلین پیدا شد ایں منصب مبارک بوئے متعلق شد و تا ظہور محمد مہدی ایں منصب بروح مبارک غوث الثقلین متعلق باشد و لهذا آنحضرت قدمی ہذہ علی رقبۃ کل ولی اللہ فرمودہ و قول غوث الثقلین اخی و خلیلی کان موسیٰ بن عمران نیز براں دلالت دارد ملخصاً"۔ (۱)

یعنی "فیوض تصرف الولاية و برکاتها أولاً تنزل علی رجل، ومنه تصیب بعد ما قسمت کلّ واحد من أولیاء العصر، ولا یصل فیض بدون وساطتہ إلى أحد من أولیاء اللہ. هذا المنصب العالی کان للحسن العسکری حتی ظهر سید الشرفاء غوث الثقلین محی الدین عبدالقادر الجیلانی، لما ظهر حضرة غوث الثقلین تعلق هذا المنصب به. و یظل هذا المنصب متعلقاً بروح غوث الثقلین إلى أن یظهر محمد المہدی لهذا قال رضی اللہ تعالیٰ عنہ: قدمی ہذہ علی رقبۃ کلّ ولی اللہ. وأیضا قول غوث الثقلین: اخی و خلیلی کان موسیٰ بن عمران (۲) یدل علی ذلك انتهى ملخصاً.

* قال شیخنا إسماعیل الأزهری: کذا فی العبارة التي نقلها الشيخ الإمام احمد رضا عن القاضي و ليعلم أن السلام علی الغالب مثل الصلاة یخص بالنسبة و لذلك فلا يجوز أن یصلی و یسلم علی أحد استقلالا و فی مسائل شیخ من رد المختار: و أما السلام ففعل الملقان فی شرح جوهرة التوحید عن الإمام الجوهري انه فی معنى الصلاة، فلا یستعمل فی الغالب ولا یفرد به غیر الأولیاء فلا یقال علی علیہ السلام و سواء فی هذا الأحياء و الأموات إلا فی الحاضر یقال السلام أو سلام علیک أو علیکم وهذا یصح علیہ " انتهى.

(۱) السیف المسلول (الترجم فی اللغة الأربعة): ۵۲۷.

(۲) قال شیخنا إسماعیل الأزهری: لا نحدث أحدا نفسه بالمطمئن فی الشيخ الإمام احمد رضا فانه كما ترى لم یقل هذا عن نفسه وإنما نقله عن القاضي تاء اللہ و ذلك لأن و هاية الحق له یعتقدون و علیہ یعتقدون و إلیہ یستندون و ربما استند و اعتمدہ أمتال الشاء ولی اللہ و غیرہ ممن بعد من أتباع الوهابة اسماعیل الدهلوی فقل هذا الکلام عنه إلزاما لهم إلیا الوهابة إنما یفتنون بکلام المضمضین عندهم أكثر من کلّ شیء. فلا یفهم فی ذلك علی الشيخ رضا ولا عهدة علیہ و إنما العهدة علی القاضي المذكور إذ لم یثبت انه أقر القائل بهذا القول أو رضی به و إنما المغمض فیہ علی نفع الوهابة من الإسراع إلى تکفیر أهل الإسلام و عدم التمسک بحاصل حسنة للكلام لولا معیارهم الثانی و لکنهم أبدا دالین علی المعیار الثانی. و هذه القول التي قدمها الشيخ الإمام احمد رضا عن إسماعیل الدهلوی و أنشأه نماذج حلیة و شواهد عادلة علی أن معاملتهم مع کبراء هم و أنشأهم غیر معاملتهم مع عامة المسلمین بل ومع الأولیاء و السیوف كما هو واضح مستتب من هذا الکتاب المبين. ثم ما عری إلى الشيخ محی الدین عبدالقادر الجیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنه من أنه قال " اخی و خلیلی کان موسیٰ بن عمران " علی تقدیر صحة النقل عنه و ثبوت التکلم به معقول بظاهره المروم للمساواة و المثلية فی خصوص الدرجة و الفضيلة و معمول علی المصادفة و المنة و القرابة مما لا یقتضی المماثلة بکل وجه و المساواة،

مسألة الاستعانة وأقوال إمام الطائفة الوهابية في الهند

كل ذلك في جانب، ما علاج الحجر الثقيل؟ هو يذكر في كتابه "صراط مستقيم" حال شيخه:

"روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلين وجناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایٹاں کریدہ"۔
(۱)

یعنی "توجہت روح جناب غوث الثقلین وروح حضرة الشيخ ہاؤ الدین نقشبند إلى حال حضرة الشيخ".

وفي نفس الكتاب:

"شخصی کہ در طریقہ قادریہ قصد بیعت میکند البتہ اوردار جناب حضرت غوث الاعظم اعتقادے عظیم بهم میرسد (إلى قول) کہ خوار از سرۂ نظامان آنجناب بی شمار دادہ ملخصاً۔"
(۲)

یعنی "من يريد البيعة في الطريقة القادرية، يحصل له البتة اعتقاد عظيم في جناب الغوث الأعظم (إلى قوله) بعد نفسه من جملة عبيده".

وفي نفس الكتاب:

"أولياء عظام مثل حضرت غوث اعظم و حضرت خواجہ بزرگ"۔
(۳)

یعنی "الأولياء العظام مثل حضرة الغوث الأعظم وحضرة عواجه بزرگ".
ونفس إمام الطائفة الوهابية هذا، يحرر في رسالته "تقرير ذبيحة" المتدرجة في "مجموعة زبدة النصائح":

"اگر شخصے بڑے در اخانہ پر در کند تا گوشت اذ خوب شود و اذ اذ بخ کرده و پختہ فاتی حضرت غوث

والقرية عليه قوله: "حليلي" وأول دليل عليه قوله تعالى: ((واتخذ الله إبراهيم خليلاً)) وقوله تعالى: ((ومن يطع الله ورسوله فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً)) والله تعالى أعلم.

(۱) صراط مستقيم، حاله در بیان بارہ از واردات و معاملات الخ المکتبة النشبية: ۱۶۶.

(۲) صراط مستقيم، تكملة باب چهارم در بیان طریق الخ: ۱۱۷.

(۳) صراط مستقيم، تكملة در بیان ملوك ثان راء ولايت: ۱۱۷.

يعني "لو اقتنى رجل شاة في البيت، رعاها حتى يطيب لحمها وذبحها وطبخها وقرأ عليها الفاتحة على قصد إيصال الثواب لحضرة الغوث الأعظم وأطعم، فلا بأس عليه".

قولوا بإيمان: ما معنى الغوث الأعظم، أكبر غوث أو شيء غيرها. قولوا موحدين، هل يعني غوث الثقلين إلا أنه غوث الجنّ والبشر. وما هذا إلا الكفر البواح الذي ينفوه به إمامكم وكل عترته. إن كنتم صادقين في المقال، فادّعوا جميع هؤلاء هنية بمخلدة القلوب مشركين، نحالين عن الإيمان وإلا فخبّروا هل الشريعة الوهابية صنع بيتكم، أفتختص بالخارجين أما أصحاب البيت فكلهم مستثنون. وا أسفى! هذا الإمام المطلق عن الزمام، تلون طبعه أقصد المزيد من حال الطائفة. هو نفسه علمهم قانون الشرك، بناء عليه مضى نواب بمادر البوقالي قائلا بلحن القول: قول الرجل الغوث الأعظم وغوث الثقلين لا يخلوا من شرك. وإذا اعتراهم موجة من التلون، دفعتمهم في هوة سحيقة وهو نفسه يقهقه وافقا عن جنب يقول: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحشر: ١٦]. الآن فليظلوا بكاء، ضعف الطالب والمطلوب لبس المولى ولبس العشير، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العزيز الحكيم، نعم المولى ونعم النصير، والحمد لله رب العلمين، وقيل بعدا للقوم الظالمين، وصلى الله على سيد المرسلين، غوث الدنيا، وغياث الدين، سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه أجمعين آمين.

هذا الجواب المحمل للغاية الكافي، الوافي على هذا الإجمال، الموضح للصواب تمّ في جلسات السادس عشر من شعبان المعظم يوم الجمعة ١٣١١ من الهجرة القدسية وقت العصر. وسميتها بمناسبة التاريخ "بركات الإمداد لأهل الاستمداد" نفعتني الله به

وبسائر تصانیفی والمسلمین فی الدارین بالنفع الأتم وصلى الله على سيدنا ومولانا
محمد وآله وصحبه وسلم والله سبحانه وتعالى أعلم وعلمه جلّ مجده أتم وأحكم.



JANNATI KAUN?

الماخذ والمراجع المعتمدة في التحقيق

- ١- القرآن الكريم
- ٢- الأحاديث المختارة- أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٣- الأذكار- الإمام يحيى بن شرف النووي، دار ابن كثير، بيروت، ٢٠٠٢ء
- ٤- أشعة اللمعات- الشيخ عبد الحق الدهلوي، نوارني كتب خانة، بشار، باكستان.
- ٥- اعتلال القلوب- أبو بكر محمد بن جعفر الخرائطي، دار الكتب العلمية، بيروت ٢٠٠١ء.
- ٦- محجة الأسرار- العلامة أبو الحسن علي بن يوسف الشطنوي اللخمي، مصطفى الباني، مصر.
- ٧- التاريخ الصغير- أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، دار الوعي، حلب، مكتبة دار التراث، القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٩٢ء.
- ٨- التاريخ الكبير- أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، دار الفكر، بيروت.
- ٩- تاريخ بغداد- أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١٠- تاريخ دمشق لابن عساكر- الإمام ابن عساكر.
- ١١- تحفة قادريه- الشيخ أبو المعالي، قلبي.
- ١٢- تفسير الجلالين- الإمام جلال الدين المهلي والإمام جلال الدين السيوطي، دار الفكر، بيروت.
- ١٣- الجامع الترمذي- أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ١٤- الجامع المستدرك- أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ١٥- الجوهر المنظم- الإمام ابن حجر الهيتمي المكي، المكتبة القادرية، لاهور، باكستان.
- ١٦- حلية الأولياء- أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، دار الكتاب العربي، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ.
- ١٧- زبدة النصائح- إسماعيل الدهلوي.
- ١٨- سنن ابن ماجه- أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، دار الفكر، بيروت.
- ١٩- سنن أبي داود- أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، دار الفكر، بيروت.

- ٢٠- سنن البيهقي الصغرى- أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧٨هـ.
- ٢١- سنن البيهقي الكبرى- أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي، مكتبة دار الباز، مكة المكرمة ١٤١٤هـ.
- ٢٢- سنن الدارقطني- أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني، دار المعرفة، بيروت، ١٩٦٦هـ.
- ٢٣- سنن الدارمي- أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، دار الكتب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٢٤- سنن الكبرى للنسائي- أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩١هـ.
- ٢٥- سنن النسائي (المختار)- أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب.
- ٢٦- السيف المسلول (المتروك)- القاضي ثناء الله الباني بن، قاروفي كتب خانة، ملتان، باكستان.
- ٢٧- شرح الفقه الأكبر- الملا علي القاري، قدمي كتب خانة، كراتشي، باكستان.
- ٢٨- شرح المعاني الآثار- أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ.
- ٢٩- شعب الإيمان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٣٠- شفاء السقام في زيارة خير الأنام- العلامة تقي الدين السبكي، مكتبة النورية الرضوية، فيصل آباد، باكستان.
- ٣١- صحيح ابن حبان- أبو حاتم محمد بن حبان النعيمي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثالثة ١٩٩٣هـ.
- ٣٢- صحيح ابن خزيمة- أبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمة، المكتب الإسلامي، بيروت.
- ٣٣- صحيح البخاري- أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، دار ابن كثير، اليمامة، دار النشر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٨٧هـ.
- ٣٤- صحيح مسلم- أبو الحسن مسلم بن الحجاج القشيري، دار إحياء التراث العربي، بيروت.
- ٣٥- صراط مستقيم (النسخة الأولى)- إسماعيل الدهلوي، المطبع القيومي، كانفور، الهند.

- ٣٦- صراط مستقيم (النسخة الثانية) - إسماعيل الدهلوي، المكتبة السلفية، لاهور، باكستان.
 - ٣٧- ضعفاء العقيلي - أبو جعفر محمد بن عمر العقيلي، دار المكتبة العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٨٤ء.
 - ٣٨- عمل اليوم والليلة - أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، الطبعة الثانية ١٤٠٦هـ.
 - ٣٩- قضاء الحوائج، موسوعة رسائل ابن أبي الدنيا، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.
 - ٤٠- قلائد الجواهر - الشيخ محمد بن يحيى الحنبلي، ملتزم الطبع والنشر عبد الحميد أحمد حنفي بشارع المشهد الحسيني، القاهرة، مصر.
 - ٤١- الكامل في ضعفاء الرجال - أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٨٨ء.
 - ٤٢- كشف الخفاء - إسماعيل بن محمد العجلوني، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ.
- JANNATI KAUN?**
- ٤٣- كلمات طيبات - مرزا مظهر جانجنانان، مطبع مجتبائي، دلهي، الهند.
 - ٤٤- كنز العمال - علاء الدين علي المتقي الهندي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٨ء.
 - ٤٥- الآلي المصنوعة - جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، دار الكتب العلمية، ١٩٩٦ء.
 - ٤٦- المهر وحين - أبو حاتم محمد بن حبان، دار الوعي، حلب.
 - ٤٧- مجمع الزوائد - علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الريان للتراث، دار الكتاب العربي، القاهرة، بيروت ١٤٠٧هـ.
 - ٤٨- مرقاة المفاتيح - ملا علي القاري، مكتبة إمداديه، ملتان، باكستان.
 - ٤٩- مسند أبي عوانة - أبو عوانة يعقوب بن إسحاق الأسفريني، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٨ء.
 - ٥٠- مسند أبي يعلى - أبو يعلى أحمد الموصلي، دار المأمون للتراث، دمشق، الطبعة الأولى ١٩٠٤ء.
 - ٥١- مسند إسحاق بن راهويه - إسحاق بن إبراهيم المروزي، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٩٩٥ء.
 - ٥٢- مسند الإمام أحمد - أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني الأصبحي، مؤسسة قرطبة، مصر.

- ٥٣- مسند البزار- أبو بكر أحمد بن عمرو البزار، مكتبة علوم القرآن، بيروت.
- ٥٤- مسند الحميدي- أبو بكر عبد الله بن زبير الحميدي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٥٥- مسند الروياني، - الإمام الروياني، مؤسسة قرطبة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ٥٦- مسند الشهاب- أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعي، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٨٦ع.
- ٥٧- مسند الفردوس- أبو شجاع شيرويه الديلمي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٦ع.
- ٥٨- مسند عبد بن حميد- أبو محمد عبد بن حميد، مكتبة السنة، القاهرة، الطبعة الأولى ١٩٨٨ع.
- ٥٩- مصنف ابن أبي شيبة- أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة، مكتبة الرشد، الرياض، ١٤٠٩هـ.
- ٦٠- مصنف عبد الرزاق- أبو بكر عبد الرزاق الصنعاني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣هـ.
- ٦١- المعجم الأوسط- أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، دار الحرمين، القاهرة.
- ٦٢- معجم الشيوخ للصيداوي- أبو الحسين محمد بن أحمد الصيداوي، مؤسسة الرسالة، دار الإيمان، بيروت، طرابلس، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٦٣- المعجم الصغير- أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، المكتب الإسلامي، بيروت، دار عمار، عمان.
- ٦٤- المعجم الكبير- أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، مكتبة العلوم والحكم، الموصل.
- ٦٥- المقاصد الحسنة، دار الكتاب العربي، بيروت، ٢٠٠٤ع.
- ٦٦- نواذر الأصول- أبو عبد الله محمد بن علي الحكيم الترمذي، دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٢ع.
- ٦٧- همعات- الشاه ولي الله الدهلوي، أكاديمية الشاه ولي الله، حيدر آباد، الهند.

فهرس المحتويات

| | |
|-------|---|
| ٠٣ | مقدمة المحقق |
| ٠٤ | ترجمة المؤلف |
| ٠٨ | الإستقاء والجواب |
| ١٠ | مطلب: الاستعانة الحقيقية مقصورة على الله عز وجل |
| ١٠ | مطلب: في معنى الاستعانة الحقيقية |
| ١٠ | مطلب: في مراد المسلمين بالاستعانة بالأنبياء والصالحين التوسل |
| ١١ | مطلب: لا تجوز الاستعانة بالله عز وجل بمعنى التوسل |
| ١١ | مطلب: قصد مطلق الاستعانة ليس بمراد بقوله تعالى (إياك نستعين) |
| ١٣ | أحاديث دالة على جواز الاستعانة بالغير من أفعال |
| ١٤ | أحاديث في جواز الاستعانة بالأشخاص |
| ١٦-١٧ | تصريح المحدثين بأن الرسول عليه السلام يعطي من شاء ما شاء |
| ٢٠ | رأي الإمام السيوطي في الحديث وتحسين الشيخ رضا لرأيه |
| ٢١ | أي شيء غير هذا يسمى استعانة؟ |
| ٢٣ | أقوال جهابذة العلماء في جواز الاستعانة بالصالحين |
| ٢٤ | تصانيف علماء الهند في جواز الاستعانة |
| ٢٥ | بأثر الشيخ المحقق عن الأولياء في جواز الاستعانة |
| ٢٦ | كلام نجل الرسول الشيخ عبد القادر الجيلاني في الاستعانة |
| ٢٨ | كبد الوهابي في نقل حكاية سفيان الثوري وبيان أصل الحكاية |
| ٣١ | فائدة مهمة: هل يفرق في مبحث الشرك |
| ٣٣ | فائدة ضرورية |
| ٣٣ | الوهابية كذابون في دعواهم أنهم يرون الاستعانة الحقيقية بالصالحين شركاً فقط |
| ٣٥ | مطلب: إساءة الظن بأهل لا إله إلا الله حرام، والوهابية مبتلون فيه |
| ٣٦ | مطلب: إن كان في كلام المسلم تسعة و تسعون معنى للكفر و واحد يؤول إلى الإسلام |
| ٣٧ | موقف الشيخ السبكي و ابن حجر المكي في المسألة الدائرة |
| ٣٨ | مسألة الاستعانة وأقوال مشائخ الوهابية |
| ٤١ | مسألة الاستعانة وأقوال إمام الطائفة الوهابية في الهند |
| ٤٤ | الماخذ والمراجع |